

શ્રી. રમણલાલ વસંતલાલ દેસાઈ રચિત પુસ્તકો

૧	જર્થત	(નવલકથા)	૨-૦-૦
૨	શિરીષ	"	૨-૮-૦
૩	કોકિયા	"	૨-૮-૦
૪	હૃદયનાથ	"	૨-૮-૦
૫	સ્નેહચક્ર	"	૨-૮-૦
૬	દિવ્યચક્ર	"	૨-૮-૦
૭	પુણિમા	"	૨-૮-૦
૮	ભારેલો અગ્નિ	"	૩-૦-૦
૯	આમલકમી ભા. : ૧	"	૨-૮-૦
૧૦	આમલકમી " : ૨	"	૨-૮-૦
૧૧	આમલકમી " : ૩	"	૨-૮-૦
૧૨	આમલકમી " : ૪	"	૩-૦-૦
૧૩	ખંભરી	"	૨-૮-૦
૧૪	પત્તાવસા	"	૨-૮-૦
૧૫	કમ	"	૨-૮-૦
૧૬	ગ્રાહ્ય	(નવનિકાગ્રંથ)	૨-૮-૦
૧૭	પદ્ય	"	૨-૮-૦
૧૮	ચકિતહૃદય અને સંયુક્તા	(નાટકો)	૨-૮-૦
૧૯	નિહારિકા	(કાવ્યસંગ્રહ)	૩-૦-૦
૨૦	જીવન અને સાહિત્ય (સાહિત્ય વિષયક લેખો)	"	૨-૮-૦
૨૧	જીવન અને સાહિત્ય, ભાગ બીજો	"	૨-૮-૦
૨૨	સુવર્ણ-રત્ન (શ્રી રમણલાલ દેસાઈનું વિચારમંચન)	(સમાદર્શ-શીખતી બાળા મળચુકાર)	૩-૦-૦
૨૩	પરી અને મજાકુમાર (મામાજીકે ૭ નાટકો)	"	૧-૮-૦
૨૪	દિલિજ પૂર્વધ	(નવલકથા)	૨-૮-૦
૨૫	દિલિજ ઉત્તરાધ	(નવલકથા)	(૭૫૫ પૃ)
૨૬	અંજની	(નાટક)	૨-૦-૦
૨૭	શોભના	(નવલકથા)	૨-૮-૦
૨૮	મામોજીતિ (આમજીવનની ઉત્પત્તિ સંબંધી વિવેચન)	"	
૨૯	ક્યાપી : તેનું જીવન અને કવન	(૭૫૫ પૃ)	

: મગધાનું સુખ સ્વપ્ન :

આર. આર. શેઠની ઠપની : પુસ્તકમંડ

કેસવજી, પ્રિન્સેસ રીટ, મુંબઈ-૨

ગ્રામોન્નતિ

લેખક

રમણલાલ વસંતલાલ દેસાઈ

: પ્રકાશક :

આર. આર. રોઠની કંપની
ન્યુ કોલેજ સર્કોન્ડ પબ્લિશર્સ
કેશવનાગ, પ્રિન્સેસ સ્ટ્રીટ, મુંબઈ-૨

આશ્રિત પહેલી :

૩૧ : ૧ : '૪૦

રૂ. ૨-૦-૦

: અર્થ :

કચ્છનાં બધાં જાતનાં શાલ
બી જાતનાં બિંદાં બિંદાં
પ્રસાદને આપે—૧૦૦૦

અર્પણ

આમમંદિરના કેળવ જનવાનું સહુને ગમતું કાર્ય મૂકી મંદિરના
પાયામાં પુરાઈ જનસેવાના ધ્યેયમાં જ સ્વત્વનું સમર્પણ કરનાર
' વિરલ ગ્રામસેવક

શ્રી. રવિશંકર વ્યાસને

રમણુલાલ વ. દેસાઈ

પ્રસ્તાવના

ગ્રામજીવન સહુની માફક મેં પણ જોયું છે અને અનુભવ્યું છે - અલગત, મર્યાદિત રીતે. ગ્રામજીવનથી આપણે ધારીએ તો ય અલગ થઈ શકીએ એમ નથી.

સરકારી મુદ્દી નોકરીમાં અને એક બદ્દ બારે અંગત જ્ઞાન થયો માનું છું : હું ગામડાંને અમુક અંશે ઓળખતા થઈ શક્યો : એ પણ નોકરીની મર્યાદાસહ; ગ્રામવાસી તરીકે તો નહિ જ. નોકરી અને અમલદારીની મર્યાદાનું જ્ઞાન પણ મને એમાં જ થયું.

ગ્રામોન્નતિના નાનકડા પ્રયોગો પણ હું એ નોકરીને અંગે કરી શક્યો છું. એમાં પણ મર્યાદાઓ તો ઘણી જ. એ મર્યાદાઓ છતાં ગ્રામજનતાનો થએલો પરિચય મારામાં એટલી થદા તો ઊપજી શક્યો કે ગ્રામોન્નતિ શક્ય છે. ગ્રામજનતા હજી એટલી મુલાયમ છે કે એને ધારીએ તેમ ધડી શકીએ. એ 'ધારવામાં' જ ખરી મુશ્કેલી આવી રહેલી છે.

એ પ્રયોગોની જાહેરાત જરૂરની નથી. અગ્નિમાન લેવા જેટલી એની અસર કાયમી પણ નથી. મારી રિયલિટીમાં સહુ ટોષ કરી શકે એવા એ સામાન્ય પ્રયોગો કહેવાય.

પરંતુ એ નાના પ્રયોગોની નાની ઝરખી સફળતામાંથી ઉત્પન્ન થએલી થદાનું એક પરિણામ એ મારી 'ગ્રામજ્ઞતા' નવલકથા. પ્રયોગો પહેલા અને નવલકથા પછી.

વળા એ પ્રયોગોએ મને ગ્રામજનતાની નિકટતા અર્પી અને ગ્રામજીવનના અભ્યાસમાં કાંઈ અનુભવ આપ્યો. એ અભ્યાસ - તે

ग्रामोन्नति

અનુક્રમણિકા

પ્રકરણ

પૃષ્ઠ

૧ આમસેવા

૧

ગામડું - દેશનો આધાર - જૂનાં અને આજનાં
ગામડા - આકર્ષક અંગો

૨ આમોન્નતિ

૭

આમોન્નતિના મહત્વનો સ્વીકાર - ગામડા પ્રત્યેનો
તિરસ્કાર - ગામડાની પરિસ્થિતિ - પુનર્ધર્ટનાનો અમલ
ગામડાંભાગો - આમોન્નતિના પ્રયત્નો - પચાસત અને
સદ્ધર્મ - શ્રી સયાજીરાવજી રથાન - મહાત્મા ગાંધી
- દેશોદ્ધાર - ગ્રામપ્રવેશ અને ગ્રામનિવાસ - સામ્ય
ચાલુ અને નગૃતિ - સરકારી પ્રયત્નોની મૂળભૂત
ખામી - આમોન્નતિ એટલે શાસ્ત્ર તથા પ્રયોગ
- પ્રયોગો

૩ ગામડું અને ઉન્નતિપ્રકાર

૧૫

ઉન્નતિનો અર્થ - એક ગામડાનો ચિતાર - ગ્લાનિ-
ભયુક્ ચિત્ર - આમોન્નતિના પ્રકાર - મૂડીવાદ અને
સામ્યવાદ - આર્થિક ઉન્નતિ

૪ ખેતી-સુધારણા

૨૧

ખેતી ઉત્તમ ખરીદ - બજેલાઓની નિષ્ફળતા -
સુધારણાના ઈલાજ - ખેડૂતો અને બજેલાઓનો સહકાર
- યાત્રિક સીધોનો ઉપયોગ - વરસાદ - પાણીના સાધનો
- કૂવા - તળાવોની દુસ્તતી - નદીઓના પાણીનો
ઉપયોગ - નહેરો - કોરોના દુકાન - જમીન એકજથ્થે
કરવાની જરૂર - જમીન મહેસુલની પદ્ધતિ, શાગ-
બટાઈ અને વૈયતવારી - બને પદ્ધતિના દોષ -
ખેતીવાડી કમીશન - સરકારી ખાતા અને પ્રયોગક્ષેત્રો

પ્રકરણ

૫૧૬

- નવીન કૃષિ વસવાટ - મલોત અને સાંચ - દેવાનું
ભારણુ - સારાંશ

૫ પશુ-સુધારણા

૩૩

પશુ અને કૃષિ - પશુ અને માનવ સંસ્કૃતિ - ગોપ
ભૂમિકા - ગાય અને હિંદુ સંસ્કૃતિ - પશુના વર્ગ -
પશુ પ્રાપ્તિનું વર્તન - દોર ઉઠેલી વર્તમાન સ્થિતિ -
દોરની ઉત્પત્તિનો પ્રશ્ન - ગોપાલન (Dairy) -
રખાડી - જનવરોના વાળ તથા ડેન અને ગ્રુડકલોમ
- ભારવાદક પશુઓ

૬ રસ્તા

૪૫

માલ ઉપજવલો અને તેની વહેંચણી કરવી - જીરુ-
યાતો ઉપજવલી અને તેનો ઉપયોગ કરવો - વેચાણ
- રસ્તા - રસ્તાનું મંદરન - અવરજવરનાં સાધનો
અને રસ્તા - રોડ્સ અને રસ્તો - જળમાર્ગ અને
રેલમાર્ગ - સહાયક અને માગરસ્તા - માગરસ્તા-
ઓની વર્તમાન સ્થિતિ - રસ્તા-ફરસ્તીના ઉપાય
- રસ્તા અને તંદુરસ્તી

૭ જળાર

૫૪

જળાર - ઉપયોગ - જૂની વેચાણ વ્યવસ્થા - પદ્ધ-
તિનો ચિતાર - લૂંટાતો ખેડૂત - કારખાના અને
વેચાણ - વેચાણમાં નિયંત્રણ - ચાલુ જળરોનો વિકાસ
- ખેડૂતોનાં સંગઠન - જળરની રૂપરેખા - જળર-
ખાતાં - માગોળ્લતિ અને ખર્ચાપણું

૮ ધીરધાર-શાહુકારી પદ્ધતિ

૬૪

શાહુકાર - ખેડૂતની જીરુચિત - ધીરધારનો ધધા
- કૃષિકાર અને શાહુકારનાં માનસ - શાહુકારી વિરુદ્ધ
દીકા - શાહુકારી પદ્ધતિની ખામીઓ

૯ શાહુકારી પદ્ધતિ મુધારવાના પ્રયાગો

૭૩

શાહુકારી પદ્ધતિની મુશ્કેલીઓ - એ પદ્ધતિનો અનર્થ - વ્યાપારનું ધ્યેય નફો - દિદની પરત્રતા અને વ્યાપાર - નિરૂપયોગી બનતી પદ્ધતિ - સુધાત્મા - માર્ગ - જમીનનું રક્ષણ - ગણેશ નિયમન - ખેડૂ તોના દાખમા જ જમીન રાખવી - સસફી ધધાનું નિયત્રણ - ખેડૂત કરજની તપાસણી - સહકાર્ય - ઇલેમેન્ટની જરૂરિયાત - ઇલેમેન્ટનું વર્ગીકરણ

૧૦ સહકાર્ય-એક વ્યાપારી પદ્ધતિ

૮૪

પરદેશી યોગના - મૂડી તથા મૂડીની તુલના - મૂડીવાદનું પરિણામ - સહકારનો વિજય - અમેલેના સ્પર્ધાનું પરિણામ - દિદમાં સહકાર - સહકારનો વિકાસ - નગર સહકાર્ય - પ્રકારો - સહકાર્યને ટેકો - પ્રશ્નો - સહકારસાધુ કોઈ બન્યા નથી - વ્યવહાર - સહકાર અને છવનમત્ર

૧૧ સહકાર-વર્તમાન યોગના

૯૬

આર્થિક સિદ્ધાંત - શુભ તત્વોનો સ્વીકાર - પ્રભુ માયી તેનો વિકાસ નથી - પ્રભુકીય પ્રવૃત્તિ - ધીરધારનું ક્ષેત્ર - ધીરધારથી આજળ વિકાસ - નગર સહકાર-Urban cooperation - ચારિયની જરૂર - હરેસ - વહીવટ - કેળવણી - મૂડીવાદ ઉપર અકુસ - વિવિધ સમાજરચના

૧૨ આમઉદ્યોગ

૧૦૭

આમઉદ્યોગ વિષે બે પ્રકારની વિચારસરણી - મોક્ષ પાયા ઉપરના ઉદ્યોગોમા પરવસતા - આમઉદ્યોગ એ આજનો પ્રશ્ન - વાત્કાલિક અર્થશાસ્ત્ર - બદલાવથી પરિસ્થિતિ - આમઉદ્યોગ-વાત્કાલિન આર્થિક કાર્યક્રમ

પ્રકરણ

૫૫૩

- આમઉદ્યોગના પ્રકાર - નવીનતાની જરૂર - ઉદ્યોગોના નારાનું પરિણામ

૧૩ આમઉદ્યોગ

૧૧૪

ઉદ્યોગોનો ઇતિહાસ - પર્ચેટનપ્રિય દિ'દવાસી
- સરકાર સબંધ - વડાણ બનાવટ - મોટા ઉદ્યોગો
- આમઉદ્યોગો - ચંત્રવાદ - ચંત્રવાદની દિ'દ ઉપર
અસર

૧૪ ગૃહઉદ્યોગનું વર્ગીકરણ

૧૨૦

ગૃહઉદ્યોગનું મહત્ત્વ - ગૃહઉદ્યોગોના વિભાગ - પોત-
જાના અંગના - કૃષિ કપડાંની - ધરકામના ઉદ્યોગો
- ઔદ્યોગિક સપ્તિ વધારનારા - કલાપ્રધાન ગૃહઉદ્યોગ
- ગૃહઉદ્યોગ અને દિ'દનો શ્રીમંત વર્ગ - ગરીબવર્ગ
અને ગૃહઉદ્યોગ - દસકાનો પ્રયોગ

૧૫ સ્વદેશી શા માટે ?

૧૨૮

સ્વદેશી આદોલન - બ્રજભગ્યી આધીયુગ સુધી
- સ્વદેશીને ટેકો - ગરીબી ઠાળવા સ્વદેશી - પરદેશ
જતું અટકાવક નાણું બચાવવા સ્વદેશી - દિ'દના જ
સાધનો વડે સમૃદ્ધ થવા માટે સ્વદેશી - સરકાર સ્વા
તંત્ર્ય માટે સ્વદેશી સ્વાસિમાન, સ્વદેશાસિમાન તથા
જગતકલ્યાણની કાવના અર્થે સ્વદેશી - આજથી જ
સ્વદેશી

૧૬ સામાજિક ઉન્નતિ

૧૩૪

અર્થ અને સમાજનું પરસ્પર અવલંબન - પરાધીન
પ્રભનું અર્થશાસ્ત્ર - વ્યક્તિ અને સમાજ - તંદુરસ્તી
- કેળવણી - આગેવાની - કલાદષ્ટિ - આમજીવન પ્રત્યે
મમત્ત્વ

પ્રારબ્ધ

૫૫૬

૧૭ આરોગ્યરક્ષણ

૧૪૬

ગામડાની લંદૂરની - રોગ અને આરોગ્ય - રોગ
 માંડાવના આકડા - ગામ અને રાદોર - ગામ અને
 રાદોરના લક્ષણ - લક્ષણ - ગામડાની ધીચ વસતી
 - આકડા - સહકાર - રવચ્છ પાળી

૧૮ રવચ્છતા

૧૫૨

રેલરચના અને રવચ્છતા - આપની મહી ટેવો
 - સચ્ચતા અને રવચ્છતા - રાદોર અને ગામડા -
 રવચ્છતા અને અમમદેનત - રવચ્છતાના ધર્મદાગીઓની
 ખોલ - રવચ્છતાની વિખેરો - કપડા અને રવચ્છતા -
 વસ્ત્રોની અતિશયતા - મુદરવચ્છતા - ગામરવચ્છતા
 - રવચ્છતા એટલે આરોગ્ય

૧૯ આંગણ

૧૧૩

કુટુંબી આંગણ - ઉચ્ચ કોમોની બોજણ
 - મુદર આંગણથી ઉપજત મુદર માનસ - પવિત્ર
 પ્રસંગો અને આંગણ - મગીમીનુ બદાનુ - આંગણ
 અને અમમદેનત - રવચ્છતામા રહેલી સદેશાધ
 - જૂનો યુગ - પારસીઓના આંગણ - દશક્રિ
 કુટુંબોના આંગણ ૧૧ રવચ્છતાનો નિશ્ચય

૨૦ રોરી અને ગામ

૧૭૧

સામપડોરી - ખીછ રોરી - રવચ્છતા અને અમ
 મદેનત - સ્ત્રીઓ અને અમમદેનત - કચેરા નાખવા
 મુદર જગા - ગામાલ રવચ્છતા - ગામરચનામા
 યોજનાનો અભાવ - નવા ગામ અને પરા - પાર
 - ગુજરાતની સમગ્ર - ગામરવચ્છતા - સમગ્ર
 વિચાર

પ્રકરણ

૫૭૬

૨૧ આરોગ્યરક્ષણ અને જીવનશૈલી

૧૮૪

રોગ ન થાય એવી સાવચેતી - સાવચેતીનું માપ
- માખી અને મચ્છર - ચલાવી લેવાની ટેવ - માખી
અને મચ્છરરહિત માનવવાસ - નાની બાળતોર્ના
બપોરે પરિણામ - જંતુ ઉપદ્રવ દૂર કરવાનાં સાધનો
- આરોગ્યના સચરણો - અન્ય જંતુઓ - જંતુ-
વિનાશ - સાદા ઈલાજો

૨૨ રોગનિવારણ

૧૮૨

રોગના ઈલાજ - જૂની ગ્રામવૈદ્ય સંસ્થા - ડોક્ટરો
- રોગાભાવનાનો અભાવ - ગ્રામાભિમુખ વૈદ્યનીય સાર-
વાર - હકીમી અને આયુર્વેદિક પદ્ધતિ - ગામડે સાર-
વાર પહોંચાડવાની રીત - સોધી દવા - ગ્રામ આરોગ્યના

૨૩ ખોરાક, બાળકો અને કેળવણી

૨૦૧

ખોરાક - પ્રજનન-વિટેમિન્સ - મિથણ અને વિવિ-
ધતા જ ધનિક વર્ગનો ખોરાક - ખોરાકનો અભાવ અને
આરોગ્ય - પૂરતા ખોરાકનો અભાવ - ખોરાક અને
તેમાં રહેલા તત્ત્વો - માંસાહાર - જમવાનું મહત્ત્વ
- વસતિની શુદ્ધિ - સાધનોની શુદ્ધિનો અભાવ -
ઉદ્યોગનો અભાવ - સરકારી નોકરીની મર્યાદા - સંત-
તિનિયમન - બાળક - સુચાવડ અને મરણપ્રમાણ
- શિક્ષિત દાયણો - બાળજન્મ પૂર્વે સારવાર -
બાળકો - કેળવણી દ્વારા કાયાપલટ - કેળવણી
એટલે કે - અજ્ઞાન-અભણપણું - ગ્રામ કેળવણી -
સામાન્ય જ્ઞાન - વર્ધા યોજના - કેળવણીની અસર
- કેળવણીનો આદર્શ

૨૪ ગ્રામજીવન અને વ્યાયામ

૨૧૫

ગ્રામજીવનની કસોટીએ - વ્યાયામનો ઉદ્દેશ - વ્યા-

યામઃ આરોગ્યનો વિભાગ - સૌંદર્ય વ્યાયામ - સામાન્ય સાધનો - સમાજ અને વ્યાયામ - પશ્ચિમનો વ્યાયામ - ગુજરાત અને વ્યાયામ - દક્ષિણની વ્યાયામપ્રિયતા - વ્યાયામ પ્રકાર - સાદી પદ્ધતિ - ક્વાયત - આમજનતા અને વ્યાયામ - સ્વરક્ષણ અને વ્યાયામ - પરસ્પર - વ્યાયામ અને આનંદ - એક કદબના - લશ્કરી શિક્ષણ - અઢિંસા અને વ્યાયામ - કેટલીક મુશ્કેલીઓ - સમયનો અભાવ - નિઃસ્વ એકપ્રાચી કામ - સામુદાયિક વ્યાયામ - સ્ત્રીઓ અને વ્યાયામ - વ્યાયામના આમજનને લાભ - ગામડે ગામડે વ્યાયામ - સંમેલનો

૨૫ આમજનતૃત્વ : આમજનના આગેવાનો

૧૩૩

આગેવાનીની ખામી - ચાલુ આગેવાનોની અપાત્રતા - જેવો આગેવાન તેવું ગામડું - આગેવાનોના પ્રકાર - વતનદાર-ધંનામદાર - નિરર્થક આગેવાની - શાહુકાર - શાહુકારનું ધ્યેય - આમજન અને ધ્યેયનો વિરોધ - જમીનદાર શાહુકાર - તેમની આગેવાનીના ગેરલાભ - રાજસત્તાના પ્રતિનિધિઓ - શિક્ષક - પંચા - સરકારી કામમાં રહેલી મૂળભૂત ખામી - સત્તાનું દુરુપયોગ તરફ વલણ - સત્તાનું આમજન પર પરિણામ - તથાગી - શિક્ષક - ચોરસિયા - નેતૃત્વની કંચાલિયત - સેવાભાવના - આમોન્નતિ એટલે જીવનભરની તૈયારી - સ્વાસ્થી નિવાસ - કેળવણી - શરીરબળ - સહનશક્તિ - યોજનાશક્તિ - આરોગ્ય - પેસા સંજોગો ચોખવટ - સ્વાર્થત્યાગ - કીર્તિલાભ - નેતૃત્વની પરિક્ષા

૨૬ આમજનના અદર્શનો સદજ ખ્યાલ

૨૫૨

પ્રદર્શન - બૌદ્ધિક વિચારો - અંતઃક્રુષાર - વિશિષ્ટ

પ્રકરણ

૫૪૬

મુખ અને વસ્ત્રવાળી જનતા - ખંધાદારી લોકો - ગૃહ-
રચના અને ગૃહસુગાર - વિશિષ્ટ દરથી - કલામય દરથી

૨૭ આદર્શ ગામડું

૨૧૨

આમોજતિનું ધ્યેય - આદર્શ ગામ - નિશાણવાદ
- કામ દુર્લભ પશુ અસકય નદિ - ગામડાનો અને
જગતનો સંબંધ - આદર્શ એટલે ? - આદર્શ ગામની
કલ્પના - વ્યાવહારિક જીવિયાતો - સુરક્ષિત જીવિયાતો
- અવલોકન - કાર્યક્રમ - ઉપયોગ, જ્ઞાન અને
સૌન્દર્ય એ ત્રણ વિભાગમાં વહેંચાયેલું ગામજીવન
- ખેતીમાં - ઉત્સવ - ગૃહસુગાર - આગળના
સુગાર - ગામ સુગાર - સૌન્દર્ય તત્ત્વો - મુશ્કેલતા
શક્ય - ગામડું એ કેસનો આધાર - આદર્શસિદ્ધિ

૨૮ આમોજતિના આગ

૨૮૧

સુવ્રનો ખપ - નોકરચાલી - સાદુકાર - જમીનદાર
- ગામજીવનના આત્માની સુવ્રણ - ગામજીવનતાનો
સ્વામ્ય - કેન્દ્ર સ્થાપના - સામાન્ય સહાયના માર્ગ
- પૂન - થોડું થોડું કાર્ય - મડલો - આમોજતિ
રમત નથી - કાર્યક્રમ - શહેર અને ગામડાં -
ગામડું આપણું દેવમંદિર

આયુર્વેદનો મહાન ગ્રંથ

સ્વ. વૈદરાજ જટારાંકર લીલાધર ત્રિવેદી રચિત

“ ધ ર વૈ દુ ”

નવમી આવૃત્તિ બહાર પડી છે.

ગુજરાતી ગૃહે ગૃહે સ્થાન પામ્યું છે.

દરેક ગામડે ગામડે એક નકલ હોવી જોઈએ.

આપે વસાવ્યું ?

લખો :

ગુજરાત	આયુર્વેદીક	દર્મસી
કાલ્યાદેવી રોડ.....		મુંબઈ ૨
ગાંધી રોડ.....		અમદાવાદ
હાઈ રોડ.....		સુરત

અથવા

આર. આર. શેઠની કું. જુએસસ
કેશવખાગ, પ્રિન્સેસ સ્ટ્રીટ : મુંબઈ ૨

૧

આમસિવા

હિંદુ ગામડું બહુ જ મહત્વનું, જરૂરું અને ઉપયોગી છે; નર્મ-

દાસંકરે કહ્યું છે કે ગામડાંને રાકેરો ખાઈ

ગામડું

જાય છે, તે કથન સત્ય જ છે. ગામડાં

કેન્દ્રસ્થાનો છે કારણ કે ૮૦ ટકા લોકો ગામડાંમાં વસે છે અને કુલ

૯૫ ટકા લોકો ગામડાં સાથે સંબંધ ધરાવતા હોય છે. હિંદુસ્તાનમાં

બધાં મળીને સાત લાખ ગામડા છે, અને તેની અંદર ૩૦ કરોડ

માણસો વસે છે. આ રીતે હિંદની વસ્તીનો મોટો ભાગ ગામડાંમાં

વસે છે, અને નહિ વસતો ભાગ ગામડાં સાથે સંબંધ ધરાવે છે.

આપણી આર્થિક સ્થિતિ ગામડાં ઉપર જ અવલંબીને રહેલી છે. ગામડાં શહેરોને પોષે છે; રાજ્યોની-પ્રાન્તિક, દેશનો આધાર મધ્યસ્થ કે દેશી રાજ્યોની-આવકનો મોટામાં મોટો ભાગ જમીનમહેસૂલ છે, અને જમીનમહેસૂલની મોટામાં મોટી આવક ગામડાંમાંથી જ આવે છે. વ્યાપારીઓ વ્યાપાર પણ ગામડાં ઉપર જ કરે છે. ગામડાંમાં થતા પાક અગર ગામડાંમાં થતી વસ્તુઓની આળવણી, ફેરફાર, અવરજવર અને વેચાણઅવસ્થા એ જ વ્યાપારનો મુખ્ય વિષય હોય છે. એટલેના માત્ર ઉપર જ ધીરધારની વ્યાપક પ્રથા બની થઈ છે. એટલે રાજ્ય, વ્યાપાર તથા ધીરધારના કંધા પણ ગામડાં ઉપર જ અવલંબી રહ્યા છે. ગામડાં શહેરોને અને ખરું જોતાં આખા દેશને પોષે છે. તેના બદલામાં આપણે તેમને શું આપીએ છીએ ? ગામડાંને જોઈતું કંઈ પણ આપણે આજ સુધી આપી શક્યા નથી. લશ્કર, સરકાર, ઠેળવણી, કલા, ગળઓનાં ખર્ચ, પોલિસ, ન્યાયાધીશ અને આખા મૂડીવાદી વર્તુલને પૈસા આપનાર અને તેમનું પૂરું કરનાર ગામડાં જ છે. તેમને બદલામાં શું મળે છે ? મજૂરીમય જીવન, રસહીન જીવન, નિરાશામય જીવન !

પહેલાંનાં ગામડા અને આજનાં ગામડામાં બહુ જ તફાવત પડે જૂનાં અને આજનાં છે. પહેલાંનાં ગામડાંની સરખામણી નંદન-ગામડાં વનની સાથે કરવામાં આવે છે. એ ખરું હોય કે નહિ. પરંતુ આજના કરતાં વધારે સાધનો ગ્રામજીવનની આજાદીને પોષતાં હતાં એટલું તો સમજાય એમ છે. પહેલાં ગામડાંમાં ધાર્મિક મંરકારોના કાંઈને કાંઈ સાધનો હતાં. દરેક ગામડામાં એકાદ મસ્જિદ કે મંદિર હોય જ. અને તેની સાથે જોડાયેલા મુજાવર કે પૂજારી ગામનો મુખ બની રહેતો. પહેલાંનાં ગામડાંમાં પોષણ થઈ શકે તેવી આર્થિક અને સામાજિક

વ્યવસ્થા હતી. આમ પહેલાંનું ગામડું સંસ્કારી હતું અને તેની અંદરથી દરેકને કપડાં, ખાવાનું અને નાનું સરખું ધર મળી રહેતાં. પહેલાનું ગામડું સ્વાશ્રયી, સ્વયોપક self-contained હતું. ઉપ-યોગની દરેક વસ્તુ ગામની અંદર જ ઉત્પન્ન કરવામાં આવતી. પહેલાંના ગામડિયાઓમાં આત્મ-અભિમાન હતું. પોતાના ગામની અને પોતાની પ્રતિષ્ઠાને ધોકો પહોંચે એવું એક પણ કામ તેઓ કરતા નહિ અને કરવા દેતા નહિ. પહેલાંનાં ગામડાંના લોકોને બજારો, દુકા, રાસડા, કવિતા વગેરેનો સોખ હતો. પહેલાં ગામડાંની અંદર એક વૈદ્ય પણ રહેતો હોય અને તેમની શી દાણાના રૂપની હતી. એ રીતે ત્યાં આરોગ્યરક્ષણને પણ સ્થાન હતું. ગામડાંમાં જીવન પણ હતું. ગામડાંના લોકો શરીરે હૃદયુષ્ટ હતા અને માણસો પણ આઘાદ હતાં.

આજનાં ગામડાંમાંથી મંસ્કારો દૂર થયા છે. સાધુ, પુરાણી, સન્યાસી કે ગુરુના હવે કાયમ વસવાટ નથી કે જોયી ગામના સરકાર જાગ્રત રહે. આજનાં ગામડાંમાં મરિજ્જ અને મંદિરો અંડિયેર થઈ ગયાં છે; હાલનાં ગામડાંમાં લોકોને કપડાં અને અનાજના પણ સાંસા પડે છે. અનિશ્ચિત આવવાળી ખેતી મૂડીવાદીઓને કંઠથી બનાવે છે, અને ગ્રામજનતા પ્રત્યે જે અમત્વ અને સમભાવનાના અંશો શેઠ, શાહુકાર અને ધીરધાર કરનારમાં હતા તે હવે બદલાઈ ગયા છે. રક્ષા છે માત્ર અવિશ્વાસ, લોભ, અને વધારેમાં વધારે નફે ખેંચી લેવાની વૃત્તિ. હાલ ગામડાંના લોકો એક બીજામાં હવે વિશ્વાસ પણ રાખતા નથી અને સંગઠનને બદલે ગામડાંમાં કથેશ - કંકાસનું સામ્રાજ્ય સ્થપાયું છે. હાલનાં ગામડાંમાં બધે અજ્ઞાન ફેલાયલું છે. ગામડિયાને જ્ઞાનનો પ્રકાશ મળતો નથી અને ગ્રામલોકો દિવસે દિવસે પશુવત્ બનતા જાય છે. ગામડાંની અંદર રોગ વધી ગયા છે, અને તેમની આવજત કરનાર પણ કોઈ રહ્યું નથી. વૈદ્યો, દારૂગો અને

દાંયણોનો ગામડાંમાં હવે દુકાળ પડી ગયો છે. લોડો કંગાવ અને નિર્જળ બની ગયા છે. હાલનાં ગામડાં એટલે કચરાથી ભરપૂર ઉકરડા. નથી ત્યાં સંસ્કારસાધન; નથી ત્યાં આરોગ્યરક્ષણ, નથી ત્યાં જ્ઞાન, નથી ત્યાં સંપત્તિ: જો કે જ્ઞાન, સંસ્કાર અને સંપત્તિનો પાતાળી કૂવો તો ગામડું જ છે. પણ એ ગામડાને જ સદુએ લૂંટી લીધું છે. હાલનાં ગામડાંની જિંદગી શોષાઈ ગયેલી અને નિરાશાથી ભરેલી છે. આ ગામડાંનો પુનરુદ્ધાર કેવી રીતે કરવો ?

આ દુર્દશાનું મુખ્ય કારણ તો દેશની પરાધીનતા જ છે. પરંતુ એ પરાધીનતા હાવનાર પણ આપણે જ હતા ને ? એ પરાધીનતા ટાળવી હોય તો આપણે આપણાં પાપના પશ્ચાત્તાપ તરીકે પણ ગામડાંને સચેત બનાવવાં જોઈએ. જેમનામાં જ્ઞાન છે, જેમનામાં શક્તિ છે, જેમની પાસે સાધન છે તેમની તો પ્રથમ ફરજ છે કે એ જ્ઞાન, શક્તિ અને સાધનોના દાતા ગામડા તરફ લક્ષ રાખવું. નહીં તો એ જ્ઞાન, શક્તિ અને સાધનો સદા ય પાંગળાં જ રહેવાનાં.

પરાધીનતા ટળે નહીં ત્યાં સુધી બેસી રહેવાય એમ પણ નથી. કારણ આગેજાતિ એ જ પરાધીનતા ટાળવાનું એક મહાન સાધન છે.

ત્યારે આપણે ગામડાંની સાથે એકરસ બની જઈએ, તેમના સુખદુઃખમાં સમભાગી થઈએ, તેમના સ્વાર્થને આપણો સ્વાર્થ બનાવીએ ત્યારે જ તેમની ઉન્નતિ થઈ શકે. આપણા મનને પ્રથમ તો ગામડાં તરફ સદાનુભૂતિવાળું બનાવવું જોઈએ.

ઠમનસીએ બહુતર, સંસ્કાર અને સંપત્તિ દિંદવાસીને ગામડાંથી વિમુખ રાખે છે. બણેલા ટ્રેન્યુએટને ગામડું ગમતું નથી. જમીનદાર ગામડું છોડી શહેરમાં મોજ કરવા રહે છે. ધનિકો ગામડાંમાંથી ધન ખેંચી લાવી શહેરમાં જ બેરે છે. ડાહ્યો ગામડું ગમતું નથી. ગામડે જતાં ટ્રેન્યુએટો પણ ગમરાઈ જાય છે.

આની વૃત્તિ માનવીને આમ - અભિગુણ નથી જ કરતી. ધર્મ તરીકે અગર સ્વાર્થ તરીકે પણ આપણે ગામડાંમાં, ગામડિયાંમાં, કૃષિમાં રસ લેવો જ પડશે. અને જો કે ગામડું ભાગ્યું છે છતાં આપણે માનીએ છીએ એટલું તે શું નિરસ હોય છે? બુદ્ધિમાન યુવકો આમજીવન માટે શુ રસ ન ઉપજાવી શકે? ગામડું રસ અને અભ્યાસને યોગ્ય છે એની જાણી બુદ્ધિમાન યુવકને કેમ થતી નથી?

ગામડાંમાં કુદરતી સૌંદર્ય ચારે પાસ વિસ્તરી રહ્યું હોય છે. વૃક્ષો, મેદાનો, ખેતરો અને વનશ્રી ગામડાને આકર્ષક અંગો સૌંદર્યસંપન્ન બનાવી રહે છે. ગામડાંની આજુબાજુ સજીવન ઝરણાં અને નદીનાળાં એ સૌંદર્યને ઓપ ચઢાવે છે. જામા, બોળા અને નિર્દોષ ગામડિયાઓ સાથેની વાતચીત રમૂજ ઉત્પન્ન કરે એવી હોય છે. ગામડાની પરોણાગત આજ પણ આપણને આકર્ષક લાગે એવી હોય છે. વળી ગામડાના વહેમનો કદી વિચાર ક્યો છે? કોઈ જાડ આગળ જીન ધરતો હોય! કોઈ કૂવા આગળ ચુડેલ રમતી હોય! કોઈ ધરમાં જૂત બરામણું હોય! આ વહેમોની પાછળ રહેલું માનસ અભ્યાસ માગે છે. અને કૌટુંબિક સત્કાર્યો, પ્રાચીન કથાઓ, વડવાઓનાં પરાક્રમો, ચોરી, લૂટ અને ધાડના પ્રસંગો, તથા જીનવરોની સમીપતા ઇતિહાસ અને સાહિત્યને પોષે એવાં રસમય બની શકે એમ હોય છે. દેવજો, પાણિયા અને તળાવનો પથ્થરે પથ્થર રસ લેનારના જાનમા ચુંબન કરી બિહંગે.

ગામડાની સામાજિક રચના પણ સમજવા જેવી હોય છે. બ્રાહ્મણ, વાણીયા, પાટીદાર, રખારી, ઢેડ વગેરે કોમો આમજીવનના ચોક્કસમાં કેવી રીતે સમાધાન જતી તેનો અભ્યાસ કોઈપણ કેળવણીના અભ્યાસક્રમની બુદ્ધિને ઠસે એમ છે.

અને ગામડાની કળા, રમતગમત, અને રહ્યાંસહ્યાં આનંદનાં સાધનો મરતી મરતી ગ્રામજનતાને થોડા શ્વાસ આપી રહ્યાં છે. આ બધું સમજવાની, જોવાની, અનુભવવાની ખૂબ જરૂર છે. માત્ર આપણે આપણને ગ્રામ-અભિમુખ બનાવવા જોઈએ. પછી જરૂર લાગશે કે ધર્મ, ફરજ અને સ્વાર્થ આપણને આપણાં ગામડાં તરફ જોવા પ્રેરે છે.

આપણે ધારીએ છીએ તેટલાં ગામડાં નિરસ નથી. જે આપણે દેશનો ઉદ્ધાર કરવો હોય તો ગામડાંનો ઉદ્ધાર કરવો જ પડશે. સાત લાખ ગામડાને કળાહીન, આજસુ, અજ્ઞાન, ગરીબ અને માંદલાં રાખીને આપણે આગળ વધી શકવાનાં જ નથી. ત્યાં સુધી આપણે તેમની સાથે રહીએ નહિ ત્યાં સુધી તેમની ઉન્નતિ માટે આશા જ નથી.

ગ્રામજીવનનાં સૌન્દર્યતત્ત્વો તરફ નજર કરી, ગ્રામજીવનને દેશના સંપત્તિભંડાર તરીકે નિહાળી, ગ્રામને રાજકીય કે સામાજિક લડતના વ્યૂહરૂપ એકમ માનીએને જીવતું, ઝળકતું, આબાદ અને હસતું જોવા મળતું એવું નામ ગ્રામસેવા. એ સેવા મોટાછથી નહિ થાય. ઉપકારની દૃષ્ટિથી એ સેવા નહિ થાય. ગ્રામમય બની જવાય તો જ એ સેવા થાય. એ વગર ગ્રામ-ઉન્નતિ નથી. અને ગ્રામ-ઉન્નતિ ન હોય ત્યાં દેશ પણ ઉન્નત કેમ થાય ? બહેને પછી શહેર કે શહેરવાસી પોતાને ઉન્નતિની ટોચે પહોંચેલાં માને ! એ ટોચના પાપા ડગમગી ગયેલા છે.

આભોનતિ

આભોનતિ અને આમશુધારણા સંબંધમાં આજકાલ ધણું
 બોલાય છે અને લખાય છે, એ એક શુભ
 ચિહ્ન છે. આમ-ઉન્નતિ વિશે રાજ્ય અને
 પ્રજા તરફથી ઓછા વધતા પ્રયત્નો થવા
 લાગ્યા છે. એ વધા પ્રયત્નો હજી જોઈએ તેવા સંગીન નથી. એનાં
 અનેક-રાજકીય તેમ સામાજિક કારણો છે. ગામડાનું મહત્વ સ્વીકારાયું
 અને તેની ઉન્નતિ કરવાની ખૂબ જરૂર છે એ વિશે કાર્યકર્તાઓમાં એક
 પ્રકારનું તીવ્ર બાન જાગ્રત થવા લાગ્યું છે એ એક શુભ ચિહ્ન ગણાય.

ગામડું એ જાણે શહેરની કૃપા ઉપર આધાર રાખી રહેલું
 હોય એવો ભાવ થોડા સમય ઉપર હતો
 અને હજી પણ એ ભાવ તદ્દન ચાલ્યો ગયો
 નથી. 'ગામડિયો' એ શબ્દનો અર્થ તો
 ગામડાનો રહેનાર એવો જ થવો જોઈએ પરંતુ ગામડાંમાં એવાં તત્ત્વો
 આપણે દાખલ થવા દીધાં છે કે જેથી 'ગામડિયા'ના અર્થમાં 'અકુલીન'
 'અસંસ્કારી,' 'અસિદ્ધ,' 'મંદ બુદ્ધિનો,' 'જડ' એવા ભાવ દાખલ
 થઈ ગયા છે. શબ્દ સાથે જડાવણા એ ભાવ હજી ખરયા નથી
 એમાં જોડેલો ગામડાનો વાંક છે તેટલો જ શહેરનો પણ વાંક છે.

મિથ્યાભિમાની શહેરો અને શહેરનિવાસીઓએ એટલું સમજવાની જરૂર છે કે હિંદુસ્તાનની વસ્તીનો એ શી ટકા નેટલો ભાગ ગામડામાં રહે છે, શહેરનો મોટો ભાગ પણ ગામડાની લગોનગ આવેલો છે, ઉપરાંત શહેરોનો ખોગક અને શહેરોની મજૂરી ગામડા જ પૂરા પાડે છે.

શહેરનું પડોશી અને પોષણકર્તા ગામડું કેવું છે? ધૂળથી ભરેલું, અને ગદગીવાળું, મેલેરીઆનું તો તે ગામડાંની પરિસ્થિતિ ધામ, માખી અને મચ્છરોના જાણે મધપૂડો, રહેવાના સાધનોના અભાવવાળું — ધણી વખત તો માણસ અને જનવગ્ને ભેગા સૂવું પડે એવા ગૃહસ કાચવાળું, તેના જવરઅવરના સાધનો બહુ જ પ્રાથમિક સ્થિતિમાં, અને રસ્તાઓ તો ધૂળ, કાદવ અને ખાડાથી ભરપૂર, રાત પડ્યે ગામમાં અધકાર ફેલાયો જ હોય, અને અનારોગ્ય ભરી દેવો છતાં ત્યાં ઔષધનો અભાવ જ હોય, કેળવણીનું તો ત્યાં પૂછવું જ શું? કાઈ કાંઈ ગામડે મરતી મરતી શાળા ચાલતી હોય પરંતુ ધણી જગ્યાએ તો તે પણ નહીં અને ગામડાને મોજશોખના સાધનોનું તો સ્વપ્ન પણ ક્યાંથી આવે?

આવા ગામડામાં આપણી વસ્તીનો મુખ્ય ભાગ જીવી રહ્યો છે એ ગામડા જ્યાં સુધી સતેજ અને ઊજળા પુનર્જાતનાનો અમલ અને નહિ ત્યાં સુધી શહેરનાં ઝાકઝમાળ ગામડાંમાંથી દૈન્ય નિરર્થક છે રાજમર્દન કે ગવર્નમેન્ટ હાઉસ ગમે એટલા દેદીપ્તમાન હોય છતાં ખૂંચડી કેની છે એ પ્રશ્નના ઉત્તર ઉપર રાજ્યની પ્રગતિનો આધાર રહેવાનો છે, શહેરના રસ્તા ભલે ચોકખા અને સો ફૂટ પહોળાઈના રચાય, છતાં પ્રાચ્ય રસ્તાઓ કીચક ભરેલા રહેશે તો અવિધ્યનો ઇતિહાસકાર જરૂર રાજ્ય-વ્યવસ્થામાં કાંઈ મેલ શોધી કાઢવાનો આખા જગતમાં પુનર્જાતના યથા રહી છે

ગામડાં શાપિત રહેવાને સર્જવલાં નથી જ. તેમની પુનર્ધટના ગદ્દુ જ મહત્વની છે. છેવટે જગતની પુનર્ધટનાનો અમલ તો ગામડાંદ્વારા જ થવાનો છે.

અંગ્રેજ સત્તાની શરૂઆતને આપણે વર્તમાન યુગના આરંભસ્થાન તરીકે ગણીએ તો તેમાં હચકત નથી. આમોન્નતિના પ્રયત્નો ધર્મ, અમાજ અને રાજ્ય એ સર્વમાં પ્રગતિ-કારી કે ક્રાન્તિકારી પ્રવૃત્તિઓ થવા લાગી. એ પ્રવૃત્તિઓને અંગે અથવા દુષ્કાળ જેવી આફતોને અંગે ગામડા તરફ જેવાની ઓછી વધતી જરૂર પણ પડવા લાગી. સરકારી અને બિન સરકારી બધા પ્રયત્નો ગણાવી જવાની અગ્રે જરૂર નથી. માત્ર ક્રિશ્ચિયન મિશનરીઓ, સર્વન્ટ્સ ઓફ ઇન્ડિયા સોસાયટી જેવી સમાજો, અને આર્થસમાજના ગુરૂકુળો ઠંધક અશે આમપુનર્ધટનામા ઉપયોગી થઈ પડે એવી પ્રવૃત્તિઓ કરવા લાગ્યાં હતા એટલું અને નોંધવું યોગ્ય થશે.

સરકારી રાહે લોર્ડ રીપનની કારકિર્દી દરમિયાન સ્થાનિક પંચાયત અને સહકાર્ય સ્વરાજ્યનું મહત્વ સ્વીકારાયું, અને આયુ સહીની શરૂઆતમાં સહકાર્ય પદ્ધતિથી ખેડૂતોની આર્થિક સ્થિતિ સુધારવાના પ્રયત્નો થવા લાગ્યા.

વડોદરા રાજ્યના સહગત શ્રીમંત મહારાજ સયાજીરાવ પણ ત્રણ ચાર દસકા લોકોના-દેશના-આદર્શ બની શક્યા હતા. તેમણે વહીવટમા એક સ્વમ-દષ્ટાનો ઉત્સાહ અને મુત્સદીની યોજકશક્તિનું શુંદર મિશ્રણ કરી દરજિયાત કેળવણી અને પચાયતો સ્થાપી આમ જીવનને ઉન્નત બનાવવાના યશસ્વી પ્રયત્નો કર્યા છે એ એ પ્રવૃત્તિ-

ઓમાં તેઓ મિટીશ રાજ્યવ્યવસ્થાને પણ સારો મોઢપાડ આપી શકે એમ છે. તેમણે પણ સહકાર્ય પદ્ધતિ રાજ્યમાં દાખલ કરી એટલું જ નહિ પણ અંત્યજ્ઞેદ્ધાર, સ્વદેશી, ગૃહઉદ્યોગોની ખીલવણી, ગુર્જર ભાષાને રાજભાષા બનાવવાની વાપરેલી દીર્ઘદષ્ટિ, અંરકાર જાગૃતિનાં આવશ્યક સાધન ગામડે ગામડે પહોંચાડવાનો કરેલો પ્રયત્ન એ બધું જોતાં રચનાત્મક કાર્યમાં તેઓ મહાત્મા ગાંધીજીના પુરોગામી બની શકયા છે. આમોજતિના સિંદાવલોકનમાં તેમનું નામ મહત્ત્વનું છે.

પરંતુ આમોજતિના પ્રશ્નને ખરેખરો મોખરો લાવી, તેના ઉપર

મહાત્મા ગાંધી

આખી મહાસભાની રાજ્યનીતિનું અવલંબન કરાવી ગષ્ટિય કાર્યક્રમના એક મહત્ત્વના ભાગ તરીકે તેનો સ્વીકાર કરાવનાર એક મહાન વ્યક્તિનું નામ તો સહુની જીભને ટેરવે રમી રહ્યું છે. એ વ્યક્તિ તે મહાત્મા ગાંધી.

આ મહા પ્રખર ભાવનાશીલ માધુ એક અદ્વિતીય કર્મચારી પણ

હોશિયાર અને
આમોજીયાર
છે. તેની વિશાલ દષ્ટિમાં હિંદસ્વરાજ્ય માત્ર દેખાય છે એટલું જ નહિ, સ્વરાજ્ય સ્થાપન કરવાનાં સાધનો પણ તેને હાથે ધડાયાં જાય છે. દેશોદ્ધારમાં ગામડું એ બહુ મહત્ત્વની વસ્તુ છે. એટલું જ નહિ પણ તેના ઉદ્ધાર વગર દેશનો ઉદ્ધાર અશક્ય છે એ તેમણે સાબિત કરી દેખાડ્યું છે.

ગ્રામ - ઉત્તરિના પ્રથમ માર્ગ તરીકે ગ્રામ - પ્રવેશ અને ગ્રામ-

ગ્રામપ્રવેશ અને
ગ્રામનિવાસ
નિવાસને તેમણે મહત્ત્વનું સ્થાન આપ્યું છે. ગ્રામપ્રજાની વચ્ચે રહેવું, તેમની ખામીઓ-ખૂબીઓનો વી અને સમજવી, તથા ઉદ્ધતાઈ-બર્ષા અમલદારી કે ઉપકારક દેખાવસિવાય માત્ર સહાનુભૂતિપૂર્વક ગ્રામ-

જનતાની સેવા કરવી એ આમહિન્નતિનું પહેલું પગથિયું છે એમ તેમણે સિદ્ધ કરી આપ્યું છે.

ગામડાંમાં તેમણે સ્થાપેલાં થાણાં કેવી જાગૃતિ લાવે છે તે કાંઈથી અજાણ્યું નથી. તેમની રાજકીય પ્રવૃત્તિ આખરે થાણાં અને જાગૃતિ જાળવ બંને મતભેદ હોય, પરંતુ ગ્રામ-જનતાની જે જાગૃતિ ગાંધીજીએ સાધી છે તે જાગૃતિ અદ્ભુત છે એમ તેમના વિશદીઓને પણ કહેવું પડે છે.

આમ આ યુગપુરુષની યોજના અનુસાર ગ્રામપ્રવેશ અને ગ્રામ-નિવાસ એ ગ્રામોજ્જ્વલતાના આવશ્યક પ્રથમ પગથિયાં છે.

હિંદમાં જુદી જુદી સરકારો તરફથી ગ્રામોજ્જ્વલતા પ્રયત્નો થાય છે, એની ના નહિ. પરંતુ તે મોટે ભાગે સરકારી પ્રયત્નોની અમલદારોની વૃત્તિ અને નિવૃત્તિ ઉપર મૂળભૂત ખામી આધાર રાખી કરવામાં આવે છે. વળી અમલદારોની અરિથર મુદત પણ તેમાં વિદ્યમાન છે. ઉપરાંત મોટે ભાગે મુશ્કેલી કામમાંથી દુઃસ્વદ મેળવી ગ્રામોજ્જ્વલતાનાં કરવાનાં કામ માત્ર દેખાવ અને શોભા બની જઈ કાપમનું ફળ તેમાંથી ઉપજતું નથી. મોડેની ઉન્નતિના સાચા પ્રયત્ન કરતાં તેમાં અમલદારોની હોશિયારીનો દેખાવ વધારે પ્રમાણમાં થાય છે. એ દેખાવમાં જીપરીઓને ખુશ રાખી પોતાની વ્યક્તિગત પ્રગતિ સાધવાની વૃત્તિ પણ કંઈક અંશે રહેલી હોય છે. એટલે સેવાભાવી સ્વયં-સેવકો અને ગિરાનરીઓ સરખું અમલદારોનું કામ સચોટ અને સાચું બની શકતું નથી. અમલદારોનાં ગ્રામોજ્જ્વલતાનાં કાર્યોમાં મહેરબાની અને શોખના અંશો મોટે ભાગે રહેલા હોય છે. ગામ-ડાંને મહેરબાની જોઈતી નથી. ગામડાંની ઉન્નતિ કોઈ પરવારતા અમલદારના શોખનો વિષય થઈ પડે એવી પણ ગામડાંને જરૂર નથી. તેમને

તો જોઈએ સાચો સેવાભાવી સાધુ અને ધૂની કામકરંદો કૃષીર. મહિનામાં એકાદ બે રાત્રી કે દિવસ ગાળી ગામલોકોને બોલાવી તેમને મૂખી બનાવી તેમની ખામીઓ બદલ શિખામણ આપી બોધ કરી ધણું ઉપયોગી કામ કર્યું એમ માની રાત્રે ચોરાના પક્ષંગમાં સૂઈ જનાર અમલદાર કરતાં ઝૂંપડી ખાંધી ચાણુ નાખી પડેલા એક સચ્ચરિત સામાન્ય સેવક આમોન્નતિનું કામ વધારે સફળતાથી કરી શકશે.

હારણ આમોન્નતિના પ્રશ્નો બહુ કપરા બની ગયા છે. ગામડાંના દેખાવથી માંડીને આમજનતાના સંસ્કાર શાસ્ત્ર તથા અધ્યાગ સુધીના વિષયો એ આમ-ઉન્નતિના વિષયો બની ગયા છે. મરજીમાં કાવે તે રીતે આમોન્નતિ કરવાની જૂમિકા હવે પસાર થઈ ગઈ છે, અને એ પ્રશ્ને આખા શાસ્ત્રનું સ્વરૂપ ધારણ કર્યું છે. એટલે એ પ્રશ્ન અભ્યાસ-યોગ્ય વિષય બની ગયો છે. એટલું જ નહિ, પરંતુ તે એક મોટા વ્યવહાર કાર્યક્રમનું અવનબન કરતો બની ગયો છે. તે અભ્યાસ અને પ્રયોગ બંનેને માગતા શાસ્ત્રની જૂમિકાએ આવી બેસે છે.

તેના અભ્યાસ અને પ્રયોગ બદલ ઠીક ઠીક પુસ્તકો રચાયાં છે. અધ્યાગો પંજળબના ગુરુગામ નિસ્વાના કૃમિચનર શ્રેને એ બદલ લગભગ ધ્યાન ખેંચતી શરૂઆત કરી છે. અને સારા પ્રયોગો પણ કર્યા છે. વડોદરા રાજ્યમાં પણ ચતા પ્રયત્નો પરસ્પર સંકલિત બનાવાય તો એક આમોન્નતિની વડોદરાપદ્ધતિ નામની એક સ્વતંત્ર ધ્યાન ખેંચવા લાયક વ્યવસ્થા બહેરમાં આવી શકે. એ સિવાય મિસુર, મદ્રાસ વગેરે પ્રદેશોમાં ઓગ વધતા પ્રયત્નો થઈ રહ્યા છે. માર્તંડમાં કેન્દ્રસ્થાન રચાવી બેડેલા ડોક્ટર હેચનું કામ પણ વ્યવસ્થિત છે. મિશનરીઓની

શાળાઓ, કૃષિક્ષેત્રો અને દવાખાનાં પણ આછીપાતળી આમોન્નતિના પ્રયત્નો કરે છે. દવાગળાગ અને કિર્કોસ્કરવાડી ઉદ્યોગ ઉપર ભાર મૂકી કાર્ય કરતા પ્રયોગો છે. બીજાસેવામંડળ જેવાં મંડળો પણ આ કાર્યમાં પ્રવૃત્ત બનેલાં છે. ખ્રીસ્ત સેવાસંઘનું કાર્ય પણ જાણીતું છે. સર ડેનીયસ હેમિસ્ટનની મુંદર વનપ્રદેશમાં રાશ યએલી સહકારી વસવાટની યોજના પણ ખ્યાન ખેંચી રહી છે. વર્ધાની મગનવાડી પણ એક મદાકેન્દ્ર બની ગઈ છે. આમ કૃષિ ઉપર, ઉદ્યોગ ઉપર, આરોગ્ય ઉપર અને કેળવણી ઉપર ભાર મૂકી આમ-ઉન્નતિના પ્રયોગો ચારે પાસ થયે જાય છે. સહકારી મંડળો, પંચાયત, પુસ્તકાલય, ઔષધાલય એવી એવી સંસ્થા દ્વારા આમોન્નતિના પ્રજ્ઞા ઉકેલવા મંથન ચાલી રહ્યું છે.

આમ ગામડાંના આખા જીવનમાં પરિવર્તન કરવા હચ્છતી આમોન્નતિ એટલે શું? એમાં કયાં તરવોની ગણના થાય? એ તરવોને પરસ્પર શા સંબંધ રહેશે છે? એ પ્રશ્નો સહજ વિચાર માગે છે.

ગામડું અને ઉત્પત્તિ પ્રકાર

ઉત્પત્તિનો અર્થ જાણે ચઢવું એવો થાય છે. ગામડાં હાય જે સ્થિતિમાં છે તે સ્થિતિમાંથી જાણી કક્ષાએ ઉત્પત્તિનો અર્થ જે જે રીતે ચઢાવી શકાય તે બધી રીતનો પ્રામાણ્યતિમા સમાવેશ થાય. સામાન્યતઃ ગામડાં કેવાં હોય છે તે આપણે જોયું. પરંતુ ખરેખર ગામડાંની સ્થિતિ કેવી છે તેનો ખરો ચિતાર તો ગામડાંમાં બળ્યા વગર ન જ આવે.

મરકારી કામને અંગે એક ગામડાનું શાસ્ત્રીય અને પદ્ધતિસર એક ગામડાનો અવશોકન કરવાનો અને તે સંબંધી ચિતાર નિવેદન રજૂ કરવાનો મારે પ્રસંગ આવ્યો હતો. ગામડું નામ બહેર કરવાની જરૂર નથી, તથાપિ ઉત્તર ગુજરાતમાં આવેલું એ ગામડું સામાન્યતઃ આપણાં દિંદનાં ગામડાંનો—ઠીક કહેવાતાં ગામડાનો—નમૂનો ગણી શકાય. જાંડા અવશોકન પછી અને બની શકે એટલા ખર્ચ આંકડા મેળવ્યા પછી એ ગામડાનું સ્વરૂપ કેવું છે તેનું એ નિવેદનમાં કરેલું દિગ્દર્શન અત્રે આપું છું. નિવેદન અંગ્રેજીમાં લખ્યું હતું એટલે એક ફકરો ગુજરાતીમાં ઉતારું છું. ગામડાની પરિસ્થિતિ એ ગામ-

વ્યક્તિની સાધાગળ સરાસરી રિયતિ ઉપરથી સદગ જણાઇ આવશે.

‘આ અવસોકનને પરિણામે ગામનો રહીશ એટલે શું તેનું ચિત્ર આપણે સ્પષ્ટ સમજી લઇએ. એ ગામડાનો રહિશ ત્રણ વીધાં જમીનનો માલિક અગર કબજેદાર છે. એ ત્રણ વીધાંમાંથી બાર મહિને તે ત્રીસ રૂપિયાની કિંમતનો પાક ઉપજાવે છે, તેમાંથી સાડાચાર અગર પાંચ રૂપિયા સરકારધારાના તેને ભરવા પડે છે. તે અને તેનો પડોશી એ બે જણ મળી એક જાનવગની માલીકી બાગ-દારીમાં ધરાવે છે. એ જ જાનવર બેગો તે બીજા ત્રણ કુટુંબીઓ સાથે હવા અજવાળાથી રહિત ધરમા રહે છે. દર માસની તેની આવક પાંચ છ રૂપિયા થવા જાય છે. તેમાંથી પોતાના ખોરાક પાછળ તે દર મહિને અઢી રૂપિયા ખર્ચી શકે છે. રોજનું સવાશેરથી દોઢશેર અનાજ તેને મળે—મરચું મીઠું ન ગણીએ તો. ત્રીસવાર જાકું કાપડ એ તેનો વાર્ષિક પોષાક. એટલે દર માસે અડધા રૂપિયાનું તે વસ્ત્ર પહેરી શકે. મોટે ભાગે તો એ અભણ હોય છે. એકસો પાંસઠ રૂપિયાનું તેને માથે દેવું છે. પાંચ રૂપિયાની માસિક આવકમાં તેનો ખર્ચ છ રૂપિયાનો થાય છે, એટલે આવક કરતાં દર માસે એક રૂપિયો વધારે ખર્ચ તે કરી નાખે છે. એટલે દેવું તો જેમનું તેમ રહે જ : અને વધ્યે જાય.

૨. ૧૬૫નું તેને માથે દેવું ગણાવ્યું તેમાંનું ૩૧. ૯૨ નેટલું એટલે અડધા ઉપરાતનું દેવું લખ્યું અને મરચુના કરાવરાને અંગે થયેલું હોય છે. શાહુકારો એકલા જ નહિ પરંતુ સામાજિક રીતિઓ પણ તેને કેટલો બધો ચૂસે છે તે આ ઉપરથી સમજાશે.

બારમાંથી ત્રણ માસ તો તે નિરુદ્ધમી જ રહે છે, તે દરમિયાન અંગમહેનત કે મનમહેનતનું કશું જ કામ તેને હોતું નથી. આ ત્રણ નિરુદ્ધમના મહિનામાં તેની આર્થિક આવકમાં મીઠું જ હોય છે.

તેનો મુખ્ય ક્ષધો ખેતી કે ખેતીના અંગની મજૂરી. એ કામ પણ અત્યંત નિરુત્સાહથી તે કરે છે, અને તેના બાપદાદા ને ચીઢે ચાલ્યા હોય તે ચીંચાથી રજ નેટકો પણ તે બહાર આવતો નથી.

તે ધર્મે હિંદુ છે, પરંતુ જતા આવતા સાધુ ફરીરને મૂલી દાણો આપવો અગર કુરમદ હોય ત્યારે ગમે તે કોઈ દેવને પમે લાગવું તે ઉપરાંત ધર્મ વિષે તેને કશી જ ખગર હોતી નથી.

આરોગ્યરક્ષણ અને સ્વચ્છતાનું તેને બાએ જ બાન હોય છે. મેળા, ઉમણી અને ગરમા જેવાં આનંદનાં જૂનાં સાધનો તે બૂલતો જાય છે અને નવા આનંદના પ્રકાર તેને જડતા નથી. સામાન્યતઃ તે મજબૂત હોય છે. અને કુદરત સામે રાખે ત્યાં સુધી તે તંદુરસ્ત પણ હોય છે. પરંતુ જરૂર પડ્યે વૈદ્યકીય સારવાર તે મેળવી શકતો નથી. તેનું શરીરખળ તેના પૂર્વજ કરતાં ઓછું થતું જાય છે, એમ તે માન્યા કરે છે; પરંતુ તે સુધારવા ખારે કશું જ કરતો નથી. સુધરેલી ઢબની ખેતી શું તે એ જાણતો નથી, અને ખેતી સુધરી શકે એ વાતને તે માનતો નથી. ગામમાં એક સહકારી મંડળી છે, પરંતુ તે કશું જ કામ કરતી નથી. સહકારીના સિદ્ધાંત આમજીવનને સ્પર્શી શક્યો જ નથી, એમ કહીએ તો ચાલે તે રાજ ખોરાક મેળવી શકે છે એટલી તેની સ્થિતિ સારી છે એમ કહી શકાય. એ ખોરાક પૂરતો અને પુષ્ટિકારક છે કે કેમ એ પ્રશ્ન જુદો જ અભ્યાસ માગી લે છે. ગામમાં સગ્કારી મહેસૂલની બાકી જિલકુલ રહેતી નથી એ જોતાં દાકરકાઓનાં અત્યંત નિર્ધન ગામ નેટલી અવદરાએ આ ગામ પહોંચ્યું નથી એટલું ખરું. તે ગુન્દાખત વૃત્તિવાળો નથી. વગેરે થયાં એકે ય ગુન્દો આ ગામે નોંધાયો નથી. તેને દાવાદુવીનો બહુ શોખ નથી—એ કે તેના શાકુકારો વખતો વખત તેને અદાવતમાં થસડે છે સ્થાનિક સ્વરાજ્યની આમ પંચાયત સંસ્થામાં તેને કશો જ રમ

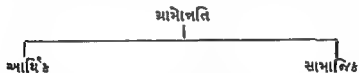
નથી; જોઈએ તેને એમ લાગે છે કે આ અર્ધ સરકારી સંસ્થાથી દૂર રહ્યા સારા. તેની સ્થિતિમાં તે નિરુત્સાહભર્યો સંતોષ માની બેસે છે, અને તે સુધારવા તરફ તેનું જરા પણ વલણ હોતું નથી. આમ છતાં તેના તરફ માયાળુ અને સમભાવભર્યું વર્તન ડોઢ રાખે તો તેને અપાર આનંદ થાય છે, અને વિવેકથી તેને જે કહેવામાં આવ્યું હોય તે કરવા પ્રરત થાય છે.

આ આપણો ગ્રામ્યવાસી. એના ઉપરથી એના ગામડાની કલ્પના કરી લેવાય એમ છે. આ હિંદુઓનું જ્ઞાનિભર્યું ચિત્ર ગામડું હતું ડોઢ ગામડામાં હિંદુમુસલમાન બેગા રહેતા હોય. વળી આ ગામડું તો ઝાંઝકે ઠીક ગણાય ખીન ગામડા ધણું એવાં છે કે જેમની સ્થિતિ આના કરતા પણ ઊતરતી હોય. સામાન્યતઃ ઉપરના ચિત્રને નમૂના તરીકે સ્વીકારી લઈએ તો પણ તે અતિશય જ્ઞાનિ ઉપજાવે એમ છે બે આનામાં પોતાનું પેટ ભરતો, ૩૦ વાર ટાપડમાં આખા વર્ષ સુધી પોતાના દેહને ઢાકતો ગામડિયો નિહાળી ગાંધીજી સગ્ગા યુગપુરુષને પૂરો દેહ ન ઢંઢાય એટલું દૂંઢું વસ્ત્ર પહેરવાની અને બે આનામાં પોતાનું મુજરાન કરવાની વૃત્તિ જાગૃત થઈ આવે એમાં શું આશ્ચર્ય? ખરેખર ગ્રામ્ય-જનતાની દરિદ્ર અવસ્થા વિચારશીલ મનુષ્યોને નીચું જોવાડાવે એવી છે, સહેલથી મનુષ્યોનાં ફિલને હવાવી નીખે એવી છે, અને મોજરોખમાં પેસા ગાળતા ધનિકને સમજાવે એવી છે. દરિદ્રનારાયણની દરડોઈ પ્રકારની સેવા આજે હિંદવાસીઓનો પ્રથમ ધર્મ થઈ પડી છે.

ગ્રામોત્પત્તિ એ જાડું વ્યાપક શબ્દ છે. ગ્રામજનતાનું કશુંયે હાડ-પીંજર સગ્ગું જન્યું છે, અને તેનું માનસ મૂર્છાવશ થયું છે. એટલે ગ્રામોત્પત્તિ સર્વ પ્રકારની ઉત્પત્તિ માગી લે છે. ડોઢને તેનો

ગ્રામોત્પત્તિના
પ્રકાર

પૈસો વધે એમા ઉત્તતિ દેખાય, કોઇને તેમા ધર્મભાવના જાગે તો ઉન્નતિ દેખાય; ગામડાની અનિષ્ટ રૂઢિચો દૂર થાય એમા કોઇને ગ્રામોન્નતિ થતી લાગે, અને ગામડાનું અભણપણું નાબૂદ થાય એને જ ગ્રામ ગ્રામોત્થતિનું મૂળખીજ માને. અત્રે એ સર્વ પ્રકારની ઉત્થતિને બે વિભાગમા વહેંચી નાખી ગ્રામોત્થતિનાં જુદા જુદા મહત્ત્વનાં તત્ત્વોનો સહજ સ્પર્શ કરવા પ્રયત્ન થઈ શકે એમ છે.



આમ ગ્રામોત્થતિના પ્રશ્નને (૧) આર્થિક અને (૨) સામાજિક ઉત્થતિમા વહેંચી નાખવાથી તેના જુદા જુદા અંગો સમજવા સહેલા થઈ પડશે. જો કે ગ્રામોત્થતિના બે પ્રકાર પરસ્પરનું અવલંબન લઈ જ રહ્યા છે એ ન બૂલવું જોઈએ. આર્થિક ઉત્થતિ સામાજિક વિકાસને સાધવામા સહાયબૂત છે, અને સામાજિક ઉત્થતિના પ્રયાસોમા આર્થિક સુખ પશુ સમાયલું છે, એટલે આ બંને વિભાગો પરસ્પર ઉપકારક છે જ એ ખાસ ધ્યાનમા રાખવાનું છે.

ગામડાની દરિદ્રાવસ્થા આપણે જોઈ. માનવીને પેટપૂર ખાવાનું ન મળે અગર તાત્કાલિક ક્ષુધા તૃપ્ત થાય એટલું જ મહામુશીબતે મળે એ જગતને સરમાવનારી સ્થિતિ ટાળવાના પ્રયત્નો અતિ આવશ્યક છે. માનવજાતની ગરીબી મૂડીવાદને આભારી છે કે નહિ એ અર્થશાસ્ત્રના મહાપ્રશ્નની ચર્ચા અહીં આપણે નહિ કરીએ, છતાં એટલું તો ખરું જ કે માનવજાતની એકેએક વ્યક્તિને માટે પૂરતો ખોરાક

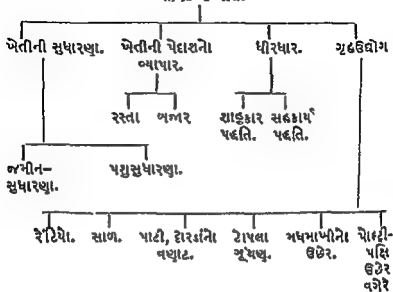
મૂડીવાદ અને
સામ્યવાદ

અને પૂરતું દેહદાંડકલુ જીવજી શકે છે-જીવજી છે જ, છતાં તેની વહે ચણી કરતાં હજી આપણને આવડ્યું નથી. તેથી જ માનવજાતનો એક વિભાગ ખોરાકપોષાકના દગલા ઉપર બેસી જંજીના કુતરાનો લાવ લઈવે છે, જ્યારે માનવજાતનો બીજો મોટો વિભાગ પેટભર અન્ન પામતો નથી, એટલું જ નહિ પરંતુ એ અન્નવસ્ત્રના દગલાને વેડફતો અગર નિરર્થક સંગ્રહાતો જોઈ જળીજળી રહે છે. જગતની આર્થિક ઉત્પત્તિ મૂડીવાદથી સધાય કે સામ્યવાદથી સધાય તેના અન્વેષણે અને પ્રયોગો ચાલુ થઈ ગયા છે, અને મૂડીવાદના મોરચા પાછા હાંતા જાય છે એમ સ્પષ્ટ દેખાઈ આવે ■ મૂડીવાદ-અર્થવાદ માનવજાતની ગરીબી ટાળી શક્યો નથી, માનવજાતના સરકારને દીપાવે એવી વ્યવસ્થા જીબી કરી શક્યો નથી અને જૂમિસોલ, રાજસોલ, ધનસોલમા ધડી ધડી યુદ્ધની મહા જંગલી, ધાતકી, અને માણસાઈને લલવનારી જૂમિકાએ માનવીને લોઈ જાય છે એટલું તો સહજ સમજાય એમ છે.

આ અર્થવાદ અને સામ્યવાદના ઝડપથી સામે આવતા પ્રશ્નો માત્ર ઉલ્લેખ કરી પ્રામોજનિતા વ્યવહારુ આર્થિક અગોને એક પછી એક વિચારીએ.

આર્થિક ઉત્પત્તિ એટલે શું તેના એકત્ર વિચાર આવી શકે એટલા માટે તેના અગ ઉપાગોનું વૃક્ષચિત્ર નીચે આર્થિક ઉત્પત્તિ આપ્યું છે. આ ઉપરથી જ જણાઈ આવશે કે પ્રામોજનિતિનો પ્રશ્ન એ ફક્ત વાતો કરવાનો કે ખેડૂતોને સિખામણ આપી બેસી રહેવાનો પ્રશ્ન નથી. એનો ઉકેલ જરૂર વિચારણા, પ્રયોગ અને ભોગ માટે એમ છે.

આર્થિક ઉન્નતિ.



હવે એક પછી એક આર્થિક ઉન્નતિનાં અગોની ઉપરજી સમીક્ષા કરી લઈએ.

ખેતી - સુધારણા

ગામડાંની આર્થિક ઉન્નતિનો મૂળ પાથો ખેતીસુધારણામાં રહ્યો છે. ખેતી ઉપર જ હિંદુસ્તાનનો આધાર ખેતી ઉત્તમ ખરી? છે. ખેતી એ હિંદનો મોટામાં મોટો ધંધો છે. હિંદની એંશી ટકા વસ્તી ખેતીને આધારે જીવે છે. એ ખેડૂતને એક વાચનમાળામાં જગતનો તાત ક્ષી છે તે હિંદ માટે તો તક્ત ખરું છે. એ ખેતી આધારે દરિદ્ર ધંધા તરીકે ગણાતી નય છે. ભણેલી પ્રજાનું લક્ષ ખેતીમાં જરા પણ ચોંટવું નથી. જેનામાં અછલ, આવડત અને હોશિયારી હોય તે ખેતીના ધંધામાં રહે જ નહિ એવી સામાન્ય માન્યતા ધર્મ પડી છે. ઉત્તમ ખેતી, મધ્યમ વેપાર અને કનિષ્ઠ ચાકરી એ કહેવત આજ નિજીવ બની ગઇ છે, પલટાઈને ઊલટસૂલટ બની ગઇ છે અને ગામડાનું સુહિસત્ત્વ કનિષ્ઠ ચાકરીની લાલચમાં પડી મામજીવનને— જીવનઆધાર ખેતીને દરિદ્ર બનાવી રહ્યું છે.

કેટલા ભણેલાઓ ખેતી કરે છે? ખેતીવાડીની કોશ્વેજમાં
 શિક્ષણ લઇ પસાર થયેલા ગ્રેજ્યુએટોમાંથી
 ભણેલાઓની કેટલાએ ખેતી સુધારણાના સ્વતંત્ર પ્રયોગો
 નિષ્ફળતા ક્યો? ખેતીવાડીનું શિક્ષણ લીધા છતાં
 ખેતીથી દૂર રહી સરકારી તથા ખાનગી નોકરીઓ કરનાર શિક્ષિ-

તોએ પોતાના શિક્ષણને દીધાવ્યું છે એમ જરાય માની શકાતું નથી. ખેતીસુધારણા માટે સરકારે કાઢેનાં ખેતીવાડી ખાતામાં નોકરી સ્વીકારી લીધાથી ખેતીની ઉન્નતિ જરા પણ થઈ શકે એમ નથી. ખેતીને ખોધની જરૂર નથી, બુદ્ધિની જરૂર છે, પ્રયોગની જરૂર છે, કલ્પનાની જરૂર છે. ભણેલી પ્રજા ખેતીથી નાસતી ફરશે તો ખેતી દુર્ભાગ જ રહેશે. બુદ્ધિમનો ખેડૂતોને માત્ર ખોધ કરવામાં કર્તવ્ય-મમાપ્તિ અનુભવશે તો ખેતીમાં કશો જ માર રહેશે નહિ. ભણતર-નવીન ભણતરને માથે અનેક આરોપો આવેલા છે અને તે મોટે ભાગે ખરા છે. નવીન ભણતરે હિંદવાસીને સુવાળો બનાવી દીધો છે, શોષીન બનાવ્યો છે, સાહસરહિત કરી નાખ્યો છે, અને પ્રમજ્જવનનો કાચર બનાવ્યો છે. એને પરિણામે રાજ્યનો આશ્રય ખોળી માસિક વેતનની રિઘરતા અને અમલદારીની તુમાખી અનુભવતો ભણેલો હિંદી જેમ રાજદ્રીય પરાધીનતા વધારતો જાય છે તેમ આર્થિક પરાધીનતા પણ તે વધારતો જાય છે. જૂમિમાતાને પ્રસન્ન કરતી તપશ્વધી જૂલી તે સરકાર માન્યાપના બારણા ઠોકતો હિંદુક બની ગયો છે. ભણેલી અને બુદ્ધિમાન જનતાએ જૂમિ અભિમુખ થવાની પહેલી જરૂર છે. તે સિવાય ખેતીસુધારણા અશક્ય છે, એટલું જ નહિ પણ ગામડાની આર્થિક ઉન્નતિના બીજા અંગો પણ નિષ્પ્રજ જ રહે એમ છે. એથી ખેતીસુધારણાનું પ્રથમ પગલું તો એ જ ■ કે બુદ્ધિમાન શિક્ષિત જનતાને ખેતીના સસર્ગમાં સતત રાખવી.

ખેતી સુધારણાના વ્યવહારુ પ્રશ્નને આપણે બે વિભાગમાં વહેંચી નાખ્યો છે. ૧ જમીન-સુધારણા અને સુધારણાના ધલાજ ૨ પણ-સુધારણા પ્રત્યક્ષ ખેતી કરતી પ્રજા આપણે માનતા હોયએ એવી બુદ્ધિવિહીન

નથી. વ્યાવહારિક જ્ઞાન આપણી કહેવતોમાં સુચાઇ ગયું છે એનો દાખલો જેતીસુધારણાના પૂર્વ કાળથી જાણીતા ચચેલા ધંધાજોની ઉક્તિમાં આપણને જડી આવશે : ખેડ, ખાતર અને પાણી : એ જેતીના સાધનો. અને આજ પણ એ ત્રણ મુખ્ય સાધનો જેતી-સુધારણાને અંગે સહુએ વિચારવાનાં રહે છે.

જમીનની જાત, ખાતરના પ્રયોગ, પાકની વિવિધતા એ બધી વિગતમાં અત્રે ઉતરવાનું પ્રયોજન નથી. જેડૂતો અને લણેલા-જ. એ સંબંધમાં સંરક્ષક પણ પ્રયોગશીલ ખેડૂતો, અને અનુભવહીન ભૂમિવિમુખ લણેલાઓ વચ્ચે સર્વદા મતભેદ રહે છે. જેતોવાડી કોલેજમાં જાણી આવેયો ગ્રેન્ડુએટ અગર ધુરોપીય ઉપરીઓના હુકમોનો અમલ કરતો અમલદાર ખેડૂતને જ્યારે જેતીસુધારવાનો બોધ કરે છે, અને તેના સ્વાતંત્ર્યવરદિત ધલાજો બતાવે છે ત્યારે ખેડૂતને હસવું જ આવે છે. તેમ યાચ એમાં નવાઈ નથી. બી. ડી. કે. કે કિર્ચોરકરનાં હળ ખરેખર ખેડને સુધારશે કે કેમ ? ટ્રેક્ટરના ખેડણથી બચતી મહેનત પાકના વધારામાં જોગી નીકળશે કે નહિ ? પુસા ધર્મના વાવેતરથી ગેરુ મધે જ ધટી જશે ? અગર અમુક ખાતર નાખવાથી દોઢો પાક થશે કે નહિ ? એ બધા પ્રશ્નો ખેડખાતરને લગતા હોઈ ધીમે ધીમે જેતી કરતી ગ્રામમાં વિચારાતા જાય છે. ઓસ્ટ્રેલિયા, અમેરિકા અને રશિયામાં મળતપ્ત અનાજ શાસ્ત્રીય ઢગની જેતીથી જોખને અને હિંદુસ્તાનમાં શાસ્ત્રીય ઢગના પ્રયત્નો નિષ્ફળ નીવડે એમાં જોટલો ખેડૂતના સંરક્ષકપણાનો દોષ છે એટલો જ-ઠંદાય એથી પણ વધારે દોષ શાસ્ત્રીય ઢગની જેતીનો માત્ર બોધ કરી મોટાઈ લેનારા નોકરિયાત લણેલાઓનો છે.

એટલું તો ચોક્કસ કે આપણી ખેડ કરવાની જૂની પદ્ધતિમાં અનેક સુધારાને અવકાશ છે; વરાળ, યાંત્રિક શોધનો વીજળી કે બીજી યાંત્રિક શોધખોળનો દેશ-ઉપયોગ કાળને અનુરૂપ લાભ લીધા વગર આપણે કૃષિમાં પછાત પડતા જઈએ છીએ. ખાતર વિશે પણ આપણા વિજ્ઞાનવિદોએ હજી ઘણું કરવાનું છે. ગુજરાતમાં કાચું સોનું પાકે છે એ જૂની વદંતાને ખરી કરી બતાવવાની છે. કચરો, હાડકાં અને તદ્દન નાખી દેવા જેવી ચીજોમાંથી ઉત્તમ ખાતર તૈયાર થાય છે. એ ખાતર બનાવવામાં, રાખવામાં અને વાપરવામાં ઘણી આવડત અને કુનેહ જરૂરના છે. નિર્ચયક ગણ્યાતી વસ્તુઓ આપણા પાકનું જીવન બની જાય છે એ જોટલું વહેલું સમગ્રય તેટલું સારું.

પાણી એ ખેતીસુધારણાનું ત્રીજું અતિ મહત્ત્વનું અંગ છે. કુદરતી પાણીનું સાધન વરસાદમાંથી વરસાદ મળી રહે છે, પરંતુ તેનું અનિશ્ચિતપણું એટલું બધું છે કે એ વરસાદ સાથે બીજાં સાધનોની પણ ખરી જરૂર ઉપસ્થિત થાય છે. માત્ર વરસાદ ઉપર આધાર રાખી ખેતનારની ખેતી બાંધે સફળ થાય છે. એવી કુદરત ઉપર આધાર રાખનારી વૃત્તિને આપણી અર્થસૂચક ભાષામાં ‘આકાશ વૃત્તિ’ કહીએ છીએ એ વાસ્તવિક છે. ખેતીમાં ‘આકાશ વૃત્તિ’ સફળ થાય નહિ.

એટલે પાણીનાં સાધનોની વિપુલતા એ ખેતીનું અતિ મહત્ત્વનું અંગ થઈ પડે છે. સામાન્યતઃ (૧) કૂવા (૨) તળાવ પાણીનાં સાધનો અને (૩) નહેર અને (૪) નદી એ વરસાદ ઉપરાંતનાં આપણા પાણીનાં :—ખેતીનાં

સાધનો ગણાય.

સામાન્યતઃ ગુજરાતમાં કૃવાનું પ્રમાણ ધીમે ધીમે ઠીક વધતું જાય છે. સરકાર તરફથી મળતી તગાવી, કૃવા
આવી જતાં ખેડૂતોને લાભકારી વરસ એ બધું મળી કૃવાની સંખ્યામાં વધારો થતો દેખાય છે.

સાથે સાથે એ જૂલણું ન જોઈએ કે આપણું તળાવો મોટા ભાગે પૂરાતો જાય છે. હિમાયત-ખેતી ઉપયોગી તળાવો તેમ જ ગામાત-ગામની વસ્તીને ઉપયોગી તળાવો ધીમે ધીમે છીછરાં જતી રહ્યાં છે, અને જો ગુજરાતની જનતા વખતસર જાગૃત નહિ તો આવતી પચીસી પછી તળાવો મોટા ભાગે ફતકયા રૂપ જતી જશે એવો ભય રહે છે. નિરર્થક વહી જતા વરસાદના પાણીને ભરી રાખી આખા વર્ષ સુધી પાણીનો ડુબાળ દિટાડવાનું એક મહત્વનું સાધન તળાવો છે. તળાવો એ માત્ર ગામ કે સીમની સેવારૂપ નથી; તે અતિ મહત્વનાં કૃષિ-સાધનો છે, જેમને સરકારે તેમ જ લોકોએ વિસારી મૂક્યા છે. તળાવો દ્વારા પાણીનો સંચય થાય છે એટલું જ નહિ પણ તળાવની આસ-પાસની જમીનઅંદરનાં પાણી જિયાં આવી જમીનને કસવાળી-બીનાશવાળી રાખે છે.

અને ગુજરાતમાં નહેરો તો છે જ નહિ. નર્મદા, તાપી, મહી અને સાબરમતી સરખી જળરજરત પાણી નદીઓના પાણીને વહી લાવતી નદીઓને આપણે નિરર્થક ઉપયોગ દુરિયામાં ખાલી થવા દઈએ છીએ. એમાં-સાનું પૂર આસપાસની જમીનમાં કેતરો પાડી જમીનને નિરુપયોગી બનાવી દે છે એ આપણે જોઈએ છીએ.

પરંતુ એ જમીનો તોડતું પાણી રચળે રચળે પાળ બંધારામાં બંધાઈ
બારે માસ જમીનને લીલી રાખવાનું સામર્થ્ય ધરાવે છે એ ગુજરાત
ક્યારે સમજશે ?

ગંગાની નહેરોએ આખા ગંગાના પ્રદેશને ફળદ્રુપ બનાવી દીધો
છે. જુલમી અને અગાન કે ધર્માન્ધ તરીકે
નહેરો ચિતરાતા મુસ્લીમ બાદશાહોએ નહેરોનું
મહત્ત્વ વિચારી નહેરો બોદાવી ખેડૂતોને
સુખ કરી આપ્યું હતું. મિંધ અને પંજાબમાં નહેરોદ્વારા જમીનની
ભારે આબાદી સાધવાનો પ્રયત્ન થઈ રહ્યો છે—એ કે સહર બરાજ
જેવી ખર્ચાળ યોજનાઓનો ખાડો એ રીતે પૂરાશે કે કેમ એનો
ભય રહે છે. ગુજરાતમાં નહેરોની ખૂબ જરૂર નથી એમ પણ કદાચ
દલીલ થાય. નદીઓનાં ઊંડાણ બંધારા અને નહેરોને ખર્ચાળ બનાવી
મૂકે છે એમ પણ કહેવાય છે. ગુજરાતના કમનસીમ રાજકીય ટુકડા
મુશ્કેલીમાં વધારો કરી રહ્યા છે એ પણ ખરું હશે છતાં એ પ્રશ્નો
ઊભા થાય છે એ જ બતાવી આપે છે કે એના ઉકેલ અત્યંત
જરૂરી છે. તેની ચર્ચામાં અત્રે ન બિતરતાં એટલું જ કહેવું બસ
થશે કે ગુજરાતની મહા નદીઓનાં પાણી નિરર્થક વહી જાય છે.
ખેતી, વ્યાપાર કે વીજળી માટે તેમનો ઉપયોગ કરવાનું સ્વપ્ન ખરું
પાડનાર કોઈ વિશ્વેશ્વરેયા ગુજરાતમાં શું નહિ જન્મે ?

ખેતીસુધારણામાં હજી બીજા અનેક પ્રશ્નો વિચારવાના રહે છે.
આપણા ક્ષેત્રોના ટુકડા એટલા બધા પડી
ક્ષેત્રોના ટુકડા ગયા છે કે નાની નાની માલિકીની જમી-
નોમાથી શ્રમના પ્રમાણમાં ઉત્પન્ન આવી
શકતું નથી. હિંદુ વારસાધના નિયમો તેમ જ આપણી સામાજિક
અને આર્થિક સ્થિતિ આ નિરુત્પાદક ટુકડાઓના કારણરૂપ છે.

આર્થિક વિકાસ ક્ષેત્રેક અંશે આવા વિભાગીકરણને લીધે પણ અટકે છે એ બૂલવું ન જોઈએ. એકત્ર કુટુંબની ભાવના ન્યારે જામત અને જીવંત હતી ત્યારે જમીનના ટુકડાઓ ઉપર સહજ અંકુશ રહેતો, અને કુટુંબીઓ સઘળા મળી અમુક જમીનની જેતીમાં દ્વિતસંગપ્થ ધરાવતા. તેથી એક જાતનો સહકાર્ય સિદ્ધાન્ત અમલમાં આવતો. હવે સંયુક્ત કુટુંબ વિભક્ત બનવું જાય છે એટલે જમીનો પણ ટુકડે ટુકડે વહેંચાઈ જાય છે. પરિણામ એ આવે છે કે જેતીથી ગુજરાન ચલાવવું મુશ્કેલ થઈ પડ્યું છે.

આવા ટુકડાઓના ગેંગલાલ અટકાવવા જમીન એકજથે કરવાના જમીન એકજથે કરવાની જરૂર પ્રયત્નો પણ સહકાર્યના સિદ્ધાન્ત અનુસાર કરવામાં આવે છે. તેનું પરિણામ જોઈએ એવું નથી જ આવ્યું. છતાં ટુકડાઓ પાડવામાં સમાયક્ષ્મ અનિષ્ટ એ સહુને દેખાય એવું છે. એ વ્યક્તિગત ટુકડાઓને કૃષિના કાર્ય અર્થે બેગા કરી સામટી જમીનમાં જેતીના વિસ્તૃત પ્રયોગો કરી ઉત્પન્ન વધારી વહેંચી લેવાની મોટી જરૂર આજે બીજી થઈ છે.

ઉપરાંત જમીનમહેસૂલની પદ્ધતિ પણ કૃષિના વિકાસમાં ક્ષેત્રેક અંશે વિઘ્નરૂપ છે એમ વિચારકો જણાવે છે. જમીન સહન ન કરી શકે એવા જમીન ઉપર વેરો રેચતવારી પદ્ધતિમાં દાખલ થઈ જાય છે એવી માન્યતા જોર પકડતી જાય છે. પ્રાચીન ભાગબટાઇ પદ્ધતિમાં એક તત્ત્વની ચોકસાઈ હતી : જમીનમાં જે ખરેખર બિપજો તેનું અવલંબન લઈને સરકાર પોતાનો દર વર્ષે ભાગ લે. રેચતવારી પદ્ધતિમાં જમીનમાં બિપજવાની જે શક્યતા સરકારી અમલદારો નક્કી કરે તે શક્ય.

તાનું અવલંબન લઈ સરકાર પોતાનો ભાગ દર વર્ષ માટે પંદર કે ત્રીસ વર્ષ સુધી નિશ્ચિત કરી તે પ્રમાણે વેરા લે છે. એક ખરેખર ઉત્પન્ન ઉપર અને બીજું શક્ય ઉપર આધાર રાખે એમાં શું પસંદ કરવા જેવું હોય તે સહજ સમજી શકાય એમ છે.

છતાં ભાગ્યદાર્ઢ પદ્ધતિમાં દોષ નહોતા એમ કહેવાય નહિ; સરકારના નોકરોમાં એથી લોભલાલચ બંને પદ્ધતિના દોષ મોટા પ્રમાણમાં જાગવાનો સંભવ રહેલો છે એ જૂલવાનું નથી. તે જ પ્રમાણે દૈયતવારી પદ્ધતિમાં જમીનના દર નક્કી કરનારા અમલદારો સામાન્યતઃ સરકારમાં વધારો દેખાડવાની લાલસા છોડી શકતા નથી એ પણ જૂલવા જેવું નથી. એટલું તો ચોક્કસ છે કે આજના દર ખેડૂતને પોસાતા નથી. ખેતીવાળી જમીનનું મહેમૂલ આયપત વેરાની દબે - ખરેખરા ઉત્પન્ન ઉપર લેવું જોઈએ એવી પણ સંભાવના કેટલાક વિચારકોને માન્ય બની છે.

ખેતીનો આ મહત્વનો પ્રશ્ન હિંદમાં તો ખૂબ ચર્ચાઈ રહ્યો છે. એક મહા મંડળ-કમીશને એક દસકા ઉપર ખેતીવાડી કમીશન હાલના નામદાર વાઘસરોય લોડ્જીનલીધગોના પ્રમુખપણા નીચે એક વ્યાપક નિવેદન પણ બહાર પાડ્યું છે.

પ્રાન્તિક સરકારો અને દેશી રાજ્યોમાં ખેતીવાડી ખાતાં સ્થપાઈ ગયા છે, અને એ ખાતાં દ્વારા પ્રયોગક્ષેત્રો ઉપર પાકના અખતરા થાય છે, ખાતર અને પાકના પ્રમાણ વિચારાય છે, ખેતીનો નાશ કરનારાં જીવજંતુનો તથા રોગનો સામનો કેમ કરવો તેના પ્રયોગો થાય છે, અને પ્રયોગક્ષેત્ર ઉપર મેળવાયેલા અનુભવને

પ્રચાર દ્વારા ગામડે ગામડે જેડૂતા પાસે મૂકવાની યોજનાઓ રચાય છે.

એ પ્રવૃત્તિ પાંચળી ન રહેતી હોય તો ધણુ લોકોપયોગી કામ થઈ શકે.

સિધ, પંજળ વગેરે પ્રાન્તોની નહેરોના પ્રદેશમાં નવીન કૃષિ-
વસવાટો પણ થાય છે, અને પરપ્રાન્તીય
નવીન કૃષિ વસવાટ સાહસિક જેડૂતોને અને કેંક અંશે બેકાર
લણુલાઓને તમાથી જમીન આપવાની
મયા પણ શરૂ થઈ ગઈ છે.

જેતીની સાથે જમીનદાર, ખાતેદાર, જેડૂત, અને મજૂર-કિસા-
નના હક્ક સંબંધી પ્રશ્નો પણ આગળ
ગણોત્તર અને સાંથ આવી રહ્યા છે. વિશાળ જમીન ક્ષેત્રો હાથ
કરી તલપૂર શ્રમ વગર જેડૂત અને
મજૂરની મહેનત ઉપર મોજ કરતો જમીનદાર એ કૃષિજીવનનું
પક્ષાધાતી અંગ બનતો જાય છે. ખાતેદાર કા તો જમીનને લાડે આપી
જમીનદારનો સ્વાંગ લે છે અગર મજૂરો પાસે કામ કરાવી જતે કામ
કર્તાનું મિથ્યાભિમાન સેવી એક નિષ્ફળ દેખરેખ રાખનાર બની જાય
છે. એ બંને વર્ગને જમીનનો નહીં, પણ જમીનના શ્રમરહિત
ઉત્પન્નનો મોહ છે. જૂમિ એ તેમની સગી નહિ પણ ઝોરમાન મા બની
ગઈ છે. જમીનને ફળવનાર જેડૂત અને મજૂરની પાસેથી વધારેમાં
વધારે લાભ ખેંચી લેવાની આકાંક્ષાવાળા આ વર્ગ જેતીની અવ-
નતિના એક મહત્વના કારણરૂપ છે.

ધીરધાર કરનાર ચાહુકાર કેટલીક વખત મૂડીના બળે જેડૂત
ખાતેદારોની જમીનનો માલિક બની જમીનદાર વર્ગમાં ઘૂસી જઈ
જમીનદાર જેવો દાનિકારક ભાગ જેતીને અંગે લજવી રહ્યો છે.

જેણે જમીન જોધ નથી, જેને જમીન જોવી નથી, જમીન ઉપર જેને પ્રત્યક્ષ ગ્રેમ નથી, ખેતીની જેનામાં આવડત નથી, ખેતીમાં જેને રસ નથી, ખેતી સુધારણાનો વિચાર કરવાની જેને ઇતિજેરી નથી, એવા જમીનદાર, ખાતેદાર, અને શાહુકારોના હાથમાં જમીનની માલિકી આવી જતાં પ્રત્યક્ષ ખેતી કરનાર ખેડૂત અને મજૂર સુસાધ જામ જમીન અને જમીનના પાક પ્રત્યે સ્વાભાવિક રીતે જ ઉદાસીન રહે છે. સઘળાં કાર્યમાં ઉત્સાહની જરૂર છે. ખેતીમાં તો ઉત્સાહ અવશ્ય અને વિશેષ જોઈએ. જમીન જાડે રાખનાર ગણેતિયા અને મજૂરોની મહેનત-જમીનને કૃષિને-જીવતી રાખતી હોય તો જમીનદાર, શાહુકાર અને ખાતેદારે કોઈ પણ કારણે જમીનની માલિકી મેળવી લીધી એટલા જ બહાના નીચે જમીનભાડાની-ગણેતની-સાંધની રકમને બોળ રૂપ બનાવવાની પૂર્ણ સત્તા ધરાવે એ ઇચ્છવા યોગ્ય તો નથી જ. સ્વાર્થની દૃષ્ટિએ જોઈએ તો ઉત્સાહરહિત ખેડૂત ખેતીને બગાડશે જ; સુધારશે નહીં. તેની મહેનતનો મોટો ભાગ જમીનદાર કે ખાતેદાર લઈ જાય તો તેને મહેનત કરવાનો, બુદ્ધિ વાપરવાનો, પ્રયોગ કરવાનો ઉત્સાહ પણ યાનો રહે ?

એટલે જમીનભાડાં ઉપર અંકુશ મૂકવાના કાયદાઓ પણ ધડવાની જરૂર પડી છે, અને લગભગ દરેક પ્રાન્ત કે મોટા રાજ્યમાં આવા કાયદાઓ અમલમાં આવી ચૂક્યા છે, અગર અમલમાં મૂકવાની તૈયારીમાં છે.

વળી ખેડૂતનાં જૂનાં દેવાનો પ્રશ્ન પણ વિકટ બની ગયો છે. ખેડૂતનું કુલ દેવું કરોડો અને અમલો રૂપીઆ જેટલું દેવાનું બારણું મળાય છે. એ દેવું ખેડૂતને શાહુકારનો આજન્મ નહિ-પેટી દર પેટી ગુલામ બનાવી

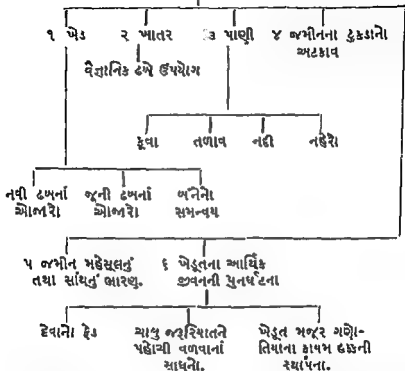
રાખે છે. આ દેવા ઘટે, ખરેખર દેવાં નક્કી થાય, ખોટા હિસાબો પકડાય, અમાનુષી અને અસહ્ય વ્યાજબારણુ ઘટાડી દેવાય, ખેડૂતની દેવુ વાળવાની શક્તિનો વિચાર થાય, અને હિંદમા ખરુ ઉત્પાદન કાર્ય કરતો ખેડૂતવર્ગ ભાગી ન જાય એ સઘળા વિચારોને પરિણામે શાકુકરોના ધીરાણુના ધધાને પણ કાયદા-દ્વારા અકુશમા મૂકવાના પ્રયત્નો થઈ રહ્યા છે, અને આ અત્યંત મહત્વના વર્ગને સામાન્ય કાયદાઓનું ચંત્ર પીસી ન નાખે એ અર્થે તેને રક્ષણ આપે એવા વિશિષ્ટ નિયમો અને કાયદાઓ ઘડવાની પણ જરૂર પડી છે.

ખેતી ઉન્નત કરવી હોય તો ખેતી કરનારને સહુએ સાચવી સંભાળી રાખવો પડશે. ગુલામી ઉપર રચાયેલી સંસ્કૃતિ રેતીના પાયા ઉપર ઉભેલી છે એમ ઇતિહાસ કહી રહ્યો છે. નોકરો ઉપર રચાતી વર્તમાન સંસ્કૃતિ પણ ગુલામીનો જ એક પ્રકાર છે. ખેડૂતને, મજૂરને વેચાતો સેવાની પ્રથા ખેતીના મૂળ ખોદી નાખે છે.

કૃષિનો પ્રશ્ન બહુ વિકટ છે. છતાં તેને ઉકેલ્યે જ છૂટકો.

ગામની આર્થિક ઉન્નતિમા કૃષિ એ સહુથી પહેલો અને સહુથી મહત્વનો ભાગ છે. તેમા જમીન-સુધારણાના અંગમા નીચેની બાબતો સાચાંશ .
વિચારવાની જરૂર છે.

જમીન સુધારણા



જીપરનો આખો પ્રશ્ન જુદાંબાનો અને બાણેવાઓ ન્યાં સુધી જાતે ઉકેલે નહિ ત્યાં સુધી ગૂંચવણભર્યો જ રહેશે. એક વિચારકે કહ્યું છે કે ધાસના એક પાદડાને બદલે બે પાદડાં ઉપજાવનાર પુરુષ જગત ઉપર સાચો ઉપકાર કરે છે.

પશુ - સુધારણા

મામડાંની આર્થિક હિન્નતિનો અતિ મહત્વનો વિભાગ ખેતી-
 સુધારણાનો છે. તેમાં જમીનસુધારણાના
 પશુ અને કૃષિ મૂલ્યુત અંગનું લાંબાણુથી વિવેચન થઈ
 મધુ છે. ખેતીમાં જેમ જમીન એ અતિ
 મહત્વનું અંગ છે, તેમ ઢોર પશુ એવું જ ઉપયોગી અંગ છે. હજી
 વીજળી અને વરાળનો ઉપયોગ કરી ખેતીમાં જનાવરોને નિરુપયોગી
 બનાવવા જેવી કક્ષાએ જગત પહોંચુ નથી. હિંદ તો નહિ જ.
 અને હજી લાંબા વખત સુધી ઢોર વગર ચલાવી શકારો નહિ એમ
 લાગે છે. ઢોર વગર ખેતી અશક્ય બની જાય એમ છે.

માનવજીવનમાં - માનવસંસ્કૃતિમાં જનાવરોએ અતિ મહત્વનો
 ભાગ લઈવેલો છે. હિંદુસ્તાન આટલી
 પશુ અને માનવ મહત્વની મુસલમાનોએ જીતી લીધું તેનાં
 સંસ્કૃતિ કેટલાંક કારણોમાં ઇતિહાસકાર એ પશુ
 કારણ જણાવે છે કે હિંદુઓની પાસે મધ્ય
 એશિયાના જેવા તેજસ્વી ધોડાઓ નહોતા. હિંદુઓનાં લક્ષકરોમાં
 ધોડાઓ ઊતરતી પંકિતના દત્તા તેથી તેમણે સ્વાતંત્ર્ય ખોધું. આમ
 સ્વાતંત્ર્યનો અને અશ્વનો નિકટ સંબંધ દર્શાવવામાં પશુઓના, માનવ
 જીવનમાં રહેલા મહત્વના સ્થાનનો વિચાર રહેલો દેખાઈ આવશે.

માનવસમૂહના વિકાસમાં એક એવી ભૂમિકા આવે છે કે જેમાં માનવી ટોળાંબંધ પાળેલા જનાવરોને ગોપ ભૂમિકા લેખને ફરતો હોય છે. વિકાસની આ ભૂમિકા ગોપ-ભૂમિકા - Pastoral Age તરીકે ઓળખાય છે.

કૃષિપ્રધાન આય' સંસ્કૃતિમાં ગાય એ પવિત્રમાં પવિત્ર સંકેત છે. હિંદુ-સંસ્કૃતિ ગાયને અનુલક્ષીને ગાય અને હિંદુ સંસ્કૃતિ રચાઈ છે એમ કહીએ તો તે છેક ખોટું નથી. ગાય એ હિંદુને મન માતા છે. પૃથ્વી પણ ગાયનું જ સ્વરૂપ ધારણ કરતી કૃપાય છે. મનકામના પૂર્ણ કરનાર સ્વર્ગીય સાધનોમાં કામધેનુને ગણાવી છે. રાગઓનું બિરહ ગોષ્ઠાદ્ય પ્રતિષાળનું ગણાય છે. ગાયના સોગન એ આકરામાં આકરા સોગન છે. ગાયના દેહમાં સર્વ દેવોના નિવાસ ગણાયો છે. ગૌદાન એ પરમ ધાર્મિક જ્ઞાન મનાયુ છે. ગૌવધ એ મહાપાપ ગણાય છે, અને હિંદમાં આવેલા ધણા મુસલમાનોએ તથા પારસીઓએ પણ ગૌવધ નિષિદ્ધ ગણ્યો છે. આમ પૃથ્વી-કૃષિ અને પશુસંપત્તિના સંકેત સરખી ગાયનું આલું ઉચ્ચ સ્થાન દરેક રીતે સૂચક છે. માનવસંસ્કૃતિમાં જનાવરના હિસ્સાનું માપ તેમા દેખાય છે. ગાય, ભેંસ અને બળદ એ કૃષિકારના નિત્યસાથી. એમના વગર ખેતી શક્ય નથી. પશુ વગરનો ખેડૂત હોઈ શકે જ નહિ.

જેમ જમીન એ ખેતીનું મુખ્ય સાધન, તેમ જમીનને ફળદ્રુપ બનાવવાની મહેનત કરનાર જનાવર એ પશુના વર્ગ ખેતીનું બીજું મુખ્ય સાધન. પશુને પણ આપણે બે વિભાગમાં વહેંચી શકીએઃ (૧) કૃષિ ઉપયોગમાં આવતાં અને (૨) અન્ય ઉપયોગમાં આવતાં.

કૃષિની સાથે અત્યક્ષ સંબંધ ધરાવતાં જનાવરોમાં આપણે ગાય અને બળદને ગણાવી શકીએ. હજી જેંચવા, ગાડામાં જોડવા, ધાણી કે શેરડી પીલવાના યંત્રને-કોણુને ચલાવવા, કોસે જોડવા બળદનો જ મુખ્યત્વે ઉપયોગ થાય છે. બળદ વગર ખેતી શક્ય નથી.

ગાય વગર બળદની ઉત્પત્તિ ન જ હોય.

ઉપરાંત ગાય કૃષિ સાથે સંકળાયેલા ગોપાલનના ધંધામાં પણ બહુ ઉપયોગી પ્રાણી છે. એવી જ રીતે ભેંસ પણ ખાસ કરીને ગુજરાતમાં ગોપાલન-દૂધધોના ઉત્પાદનમાં બહુ જ મહત્ત્વનું પ્રાણી મણી શકાય.

આમ એક પાસ ખેતી દ્વારા અનાજ આપતા અને બીજી પાસ દૂધધી જેવા પૌષ્ટિક ખાદ્ય પદાર્થો પૂરા પાડતા આપણા પશુ-ધનની દ્વારા આપણા કૃષિકારો સરખી જ-તેથી પણ વધારે દીન છે એમ કહીએ તો ચાલે.

હિંદમાં જેટલાં માણસ એથી અધી જનાવર એમ કહેવું એ તેમ. રહેલા કઠાક્ષને ગાળી કઠાડતા સખ્યાની દષ્ટિએ પણ સાચું છે. લગભગ અરાઠ કરોડ કૃષિઉપયોગી અને બારવહન તથા શુદ્ધઉદ્યોગમાં કામ લાગતા પશુઓ. ઘેટા, બકરા, ઘોડા, ઉટ, ગધેડાં, ગાય, ભેંસ તથા બળદ.એ સર્વ માનવજાતના પશુમિત્રો આપણા જીવનની સાથે જ જગાયલાં ■ એમ કહીએ તો ચાલે. પશુ વગર ખેતી નહીં.

પરંતુ એ મહામોઘા મિત્રોને આપણે કેવી રીતે રાખીએ છીએ ? તમેલામાં તેમને રાખતા હોધએ તો એ પશુ અત્યંતુ વર્તન જગા મંદામાં મંદી હોય.

ગોચર પૂરતું ન હોય અગર હોય તો તે ખરાબમાં ખરાબ જમીનમાં આવેલું હોય. કુદરતી રીતે જે ધાસ કે ઝાખરા ઉગે તેને

ઉગવા દેવામાં આવે છે, અને જનાવર સામાન્યતઃ, અગર કામે ન લાગ્યું હોય ત્યારે તો ખાસ કરીને, એ છડાયલા ગૌચરના તણખના ઉપર જ જીવે છે. એ ગૌચરમાં વધારે સારી જાતનું ધાસ પૂરતા પ્રમાણમાં થાય છે કે નહિ એ નથી ખેડૂતોની કાળજીનો વિષય, નથી પણ પટેલોની કાળજીનો વિષય, કે નથી સરકારી અમનદારોની કાળજીનો વિષય. બહુ જ ઘોડા ખેડૂતો જનાવરો માટે પોતાના ક્ષેત્રોમાં પૂરતું ધાસ ઉપજાવતા હોય છે.

પશુરોગને અટકાવવા માટે આપણે જરાય કાળજી રાખતા નથી કમોડી, ખરવાસ, ગળસુણા, ઓરી, મોવાસો વગેરે દર્દીથી લાખો ઢોર નાશ પામે છે. ધણી દર્દી ચેપી હોય છે એટલે એક જાનવરને દર્દ થયું કે સેકડોને અસર થવાની પાજરાપોળ દર્દીને અટકાવનારી સરથા નથી નિરુપયોગી બનેલા જનાવરોને આશ્રય આપતી એ સરથાઓનો પૈસો દર્દી અટકાવવાના કામે અગર ઉપયોગી જનાવરોને બચાવવાના કામે વખરાય તો ઢોરના રોમ સળધી કેક પ્રશ્નોના ઉમેશ કરી શકાય જનાવર જીવતા આપણને પોષણ આપે છે, અને મૃત્યુ પછી ચામડા અને હાડકાને પણ માનવીની સેવામાં મૂકે છે એ જનાવરોને જીવતા પૂરતું પોષણ આપવું, દર્દ થયે તેમની દવા કરવી અને તેમની જાત સુદૃઢ, સજાગ અને શ્યાળી બને એવા સુપ્રજન પ્રયોગો કરવા એ શું ખરો દયાધર્મ નથી? દયાધર્મ સાથે એ ખેડૂતોનો તો મોટામાં મોટો સ્વાર્થ છે ખેડૂતોનો સ્વાર્થ એ સૌનો સ્વાર્થ છે.

કાકરેજ બળદ, ગીરની બેસ, કાઠિયાવાડી ઘોડા એ આખા દિલ્હર પકાયલા જનાવરોની જાત ગૂજરાતે ખીલવી છે એ જાત શુદ્ધ રહે, જીવતી રહે, વધારે અળવાન થાય એ માટે પશુઉછેરના કાર્યમાં પણ આમજનતાનું પૂરતું વલ્લ રહેવું જોઈએ.

પરંતુ પશુ પ્રત્યેના વર્તનમાં આપણે કેટલા બેદરકાર બન્યા છીએ તેનો સહજ વિચાર કરીશું તો નીચેની બાબતોનો સ્વીકાર કર્યા વગર ચાલે એમ નથી.

ઢોર ઉછેરની વર્ત-
માન સ્થિતિ

૧ આપણાં કૃષિ ઉપયોગી જનાવરોની જાત બગડતી જાય છે.
૨ તેમના દેહ અને તેમની શક્તિ ગૂંજરાતી જનતાની માદક ધસાતાં જાય છે.

૩. એમાં ખેડૂતની નિષ્કાળજી પણ ઘણું અંશે જવાબદાર છે.
૪. ઢોર ઉછેરની જૂની પદ્ધતિ જૂલતા જઈ નવી પદ્ધતિના લાભ લેતા હજી આપણે થયા નથી.

૫. ઢોરની જાત સુધારવાના પ્રયોગો જોખમી એટલા પ્રમાણમાં થતા નથી; અને થયા છે તે જોખમી એટલા સફળ થતા નથી.

૬. પ્રયોગોની નોંધ રહેતી નથી, અને ખેડૂતોમાં એ પ્રયોગોનાં પરિણામોનો પ્રચાર પણ થતો નથી.

૭ ઢોરનો શોખ ઓછો થતો જાય છે. એટલે પોતાની ગાય કે પોતાના બળદમાં અજિમાન લેવાની ઉત્સુકતા લાગ્યે જ કોમનામાં હોય છે.

૮ ઢોરના રોગચાળાની ચિકિત્સા તથા તેના ઉપાયોનાં સાધનો મહિ જેવાં છે.

ઢોરની ઉત્પત્તિના કારણબૂત ચોગ્ય વાલી - નરની પસંદગીમાં લાગ્યે કાળજી રાખવામાં આવે છે. પસંદ ઢોરની ઉત્પત્તિનો પ્રશ્ન થયેલા નરની સંલાજમાં તો અતિશય બેકાળજી રહે છે. ગામની સહિયારી મિલકત તરીકે તે અસહ્ય બેદરકારીનો ભોગ થઈ પડે છે. અને

હરાયા જનાવર તરીકે તે ચોતાનો ખોરાક ગમે તે રીતે મેળવી ટાળા બેગો ફરતો રહી અવ્યવસ્થિત રીતે પ્રજોત્પત્તિનું કાર્ય કરે છે. સારા ખેડૂતો કદાચ એમાં અપવાદરૂપ હશે, ને સરકાર તરફથી પણ વાલી જનાવરો પૂરો પાડવાના નહિ જેવા પ્રયત્નો ચાલુ છે. પરંતુ જનાવરની જાત સુધારવા માટે એ પૂરતું નથી. લોકોની ઉદારસીન વૃત્તિ તો આમાં જવાબદાર છે જ. પરંતુ લોકોનો વાંક કાઢી બેસી રહેવાથી સરકારની કે આગેવાનની ફરજ અદા થતી નથી.

જનાવરો એકલાં ખેતીમાં જ ઉપયોગી હોત તો પણ તેમની મહત્તા ઝોળી ન ગણાત. પરંતુ તેઓ ખીજી **ગોપાલન (Dairy)** રીતે પણ ઉપયોગી છે એટલે તેમનું મહત્વ બમણું વધી જાય છે. દૂધ અને ઘી એ મધ્યમ તથા હિંમ્ય વર્ગના ખોરાકમાં મહત્વને સ્થાને છે, અને છાશ એ ગરીબ વર્ગમાં એટલું જ મહત્વનું સ્થાન લે છે. દૂધ, ઘી તથા છાશ માટે ગાય અને બેંશના આપણે આભારી છીએ. ખોરાકને લગતા કંઈક પ્રશ્નો જનાવરોના ઉછેર સાથે જોડાયેલા છે, તેમનો વિચાર અત્રે ન કરતાં આર્થિક દૃષ્ટિએ જોઈએ તો પણ દોરઉછેર એ હિંદનો મોટામાં મોટો ગૃહઉદ્યોગ બની રહ્યો છે. ઘીનો ગાઝવો જીંચકી મજૂરીના પૈસામાંથી મરઘી વેચાતી લાવી, તેમાંથી આગળ વધી ગાય બેંશ વસાવી તેમાંથી એક સારા વ્યાપારી કે કૃષિકાર બની મોટા કુટુંબવાળા પ્રતિષ્ઠિત ગૃહસ્થ બનવાની આકાંક્ષા રાખનાર એક મજૂરને આપણી લોકવાર્તાએ શેખચક્ષી કહી હસી કાઢ્યો છે. એની જીતાવળને આપણે બસે હસીએ - જીવનમાં આપણે જધાએ પછીવાર દારમપાત્ર શેખચક્ષી બન્યા હોઈએ છીએ. પરંતુ શેખચક્ષીના સ્વપ્નમાં અસકય કશું જ નહોતું. બાવી દીકરાને જમવા ઉઠવાની ના પાડવાનો અભિનય તેણે મુક્તવં શખ્યો હોત તો તે જરૂર ગૃહપતિ બન્યો જ

હોત. અને ‘ તારો તો માડવો ભાગ્યો પણ માફ તો ઘર ભાગ્યું ’ એવો ધીમાલિકને જવાબ આપનાર શેખચલ્લી બીજી મજૂરીમાંથી, જરૂર પોતાની કલ્પનાને અમલમાં મૂકી ગૃહસ્થ બની ગયો હોય તો તેમાં કશી નવાઈ નથી. આજ પણ કંઈક વિધવાઓ એક ભેંશ કે ગાય રાખી તેમાંથી પોતાનું અને પોતાનાં નિરાધાર બાળકોનું પૂરું કરે છે.

ઘી, દૂધ, દહીં અને છાશ આપનાર ઠોર આમ ગૃહઉદ્યોગનું મોટું સાધન બની રહે છે, અને ખેડૂતને ખેતી ઉપરાંત બીજી આવકનું સાધન પૂરું પાડે છે. એ ગૃહઉદ્યોગને મોટા વ્યાપારના રૂપમાં ફેરવી નાખવાથી-એટલે કે ડેરી (ઘી માખણ તૈયાર કરવાનાં કારખાનાં) કાઢવાથી લાભ છે કે કેમ એ પ્રશ્નનો ઉત્તર આપી શકાય એવી સ્થિતિ હજી ઉત્પન્ન થઈ નથી. છતાં દૂધનું ખોરાક તરીકેનું મહત્ત્વ સ્વીકારાવું જાય છે અને તે મોટા પ્રમાણમાં ઉપજે એમ થવાની જરૂર સહુને લાગે છે, કારણ ખોરાક તરીકે દૂધ બાળક, યુવાન અને વૃદ્ધ એ સૌને માટે આવશ્યક હોવા ઉપરાંત તે ૨૧૨૭, જંતુ-રહિત અને બેળસેળ વગરનું હોવું એમ એ આરોગ્યરક્ષક નિષ્ણાતો પણ જણાવે છે.

ખેડૂતો ઉપરાંત રજારી સરખી કામો પણ એ ગૃહઉદ્યોગને આધારે જ શ્રી રહી છે.

રજારી કામ એ પશુઉછેરને પોતાનો વંશપરંપરાનો અને મુખ્ય ધંધો બનાવી રહેલી કામ છે. ગોચરો અને બીડને લાંગી ખેતીના ઉપયોગમાં લઈ લેવાની ખેડૂતોની તથા સરકારની ઉતાવળે રજારી કામને બહુ મસ્કેલોમાં મૂકી દીધી છે. જમીન-આગાદીના ઉત્પાદકોમાં જમીનને શ્રવતી રાખનાર પશુઓના ધાસચારાનાં સ્થાન આપણે ખૂબ ઘટાડી દીધાં છે, અને પશુ ઉછેરતા રજારીઓને મુનેગાર બનવા આપણે જ

કારણે! આપ્યાં છે. ઢારને માટે બીડ ન હોય તો રખારીના ઢારસમૂહે ક્યાથી ખોરાક મેળવવો? રખારી ઢારને ખેડાયલાં ખેતરોમાં છોડી મૂકવા ટેવાય છે, ખેડૂતોના પાકને એથી નુકસાન થાય છે, અને ખેડૂત તથા રખારી એ બે વર્ગ વચ્ચે વૈમનસ્થ વધી મારામારી અને બેલાણુના યુનાઓ બનતાં ગામની સ્વસ્થતા ડગમગી જાય છે. રખારી અને ખેડૂત વચ્ચે ખૂબ મીઠો સંબંધ હોવો જોઈએ એને બદલે એ ટ્રામો વચ્ચે દુસ્મનાવટ જાગે છે.

રખારીને પશુઉછેરનું ઐતિહાસિક કામ કરવા દેવું હોય તો તેના ઢારને પૂરતો આરો મળે એટલી જમીન તેને આપવી જ જોઈએ.

વળી બકરા અને ઘેટાના વાળ કે ઉનમાંથી થતા કામળા, ધાબળા અને ઘોડાના વાળમાંથી થતી ચમરી આપણને જનાવરોના વાળ જનાવરોના પાલનમાં રહેલી બીજી શક્યતાને તથા ઉન અને ગૃહઉદ્યોગ વિચાર કરવા પ્રેરે છે, જે વિષે ગૃહઉદ્યોગના વિવેચનમાં આપણે સહજ જોઈશું. દાસ તો ઢાર એ ખેતીમાં આવશ્યક અને ગોપાલનના ગૃહઉદ્યોગને સીધે અતિ ઉપકારક આર્થિક સપત્તિ છે એટલું જ કહેવું બસ થશે. વળી જનાવરો ભારવાહક બની માલ લઈ જવા લાવવાના સાધન તરીકે પણ બહુ મહત્ત્વનું કાર્ય કરે છે એ વસ્તુસ્થિતિ તરફ ધ્યાન આપવાની પણ જરૂર છે.

હજી કપાસનાં માડા લરાઇને જતાં આપણે જોઈએ છીએ ત્યારે ભારવાહક પશુઓ જળદની ભારવાહક તરીકેની અગત્ય આપણા ધ્યાનમાં આવે છે. કપાસ જ માત્ર નહિ પરંતુ અનાજ, ઈંટો, માટી, લાકડાં, ઘરવાખરો, વ્યાપારની વસ્તુઓ અને વળી માણસોને સુધાં લઈ જવા લાવવા માટે હજી

પશુ ગાડાં બહુ મહત્વનો ભાગ ભજવે છે, અને આગગાડી તથા મોટર લોરીઓના ઝડપભર્યા પ્રવેશ છતાં ગાડાંએ પોતાનું મહત્વ સાચવી રાખ્યું છે. અનેક ગામડાં એવાં છે કે જ્યાં ગાડાં વગર જર્મિ આવી શકાય જ નહિ. અરે રેલવે સ્ટેશને હિતરેલા માલને પશુ ગામ કે શહેરમાં ખેંચી જવા માટે આજ પશુ આપણે ગાડાં વપરાતાં જોઈએ છીએ !

અને એ ગાડાં ખેંચનાર તો બળદ જ ને !

વધુજારાની પોઠ હજી તદ્દન લુપ્ત થઈ ગઈ નથી.

ઊંટ અને ગધેડાં હજી ગુણે ઉપાડી જાય છે.

પશ્ચિમની માફક ધોડા હિંદના કૃષિ ઉપયોગમાં ખાસ આવતા નથી એ ખરું. પરંતુ લશ્કરમાં રહેલું તેમનું મહત્વ બાજુએ રાખી-એ તો પશુ સવારી માટે, તેમજ ગાડી ટાંગાના ભાર ઉપાડી જવા માટે ધોડા હજી ધણા જ ઉપયોગી છે. એ સુંદર જનાવર ગામની માફક માનવીના સંસ્કારવિકાસમાં ધણું મહત્વનું સ્થાન ધરાવે છે.

આમ ખેતીમાં, પોષણમાં, નિત્ય ઉપયોગમાં, ભારવહન કરવામાં, ગૃહઉદ્યોગમાં કામ આવતા આપણા પશુધનને આબાદ કરવાની બહુ જ જરૂર ઊભી થઈ છે. એ માટે

૧ પશુનું પોષણ કરવાનાં વિપુલ સાધનો આપણે રાખવા જોઈએ. પૂરતાં ગૌચર અને ગૌચરની દક્ષતાભરી વ્યવસ્થા એ સાધનોમાં મુખ્ય સાધન છે. જો કે જની ચક્રે ત્યાં ખાનગી ઘાસ-ઉછેરનાં વિશિષ્ટ ક્ષેત્રો રખાય તો તે પશુ સાફ.

૨ પશુને રોગમાંથી મુક્ત રાખવું જોઈએ અને તેને માટે દવા-ખાનાં અને દર્દના ઉપચારનાં સાધનો જાહેરાત પ્રમાણમાં

રાખવાં જોઈએ. સરકાર અને પંચાયતો આ સંબંધમાં ઘણું કરી શકે.

૭ ઢોરની જાત સુધારવા માટે સુવંશી ઢોરની કાળજી રાખવી જોઈએ અને સુગ્રજન પ્રયોગો ઉપર વધારે લક્ષ આપવું જોઈએ.

૮ રજારીઓ પ્રત્યે વધારે સહાનુભૂતિભર્યું વર્તન રાખી તેમની સગવડો પૂરી પાડવી જોઈએ.

૫ ગોપાલન અને અન્ય ગૃહઉદ્યોગોનો પદ્ધતિસર વિકાસ થવો જોઈએ. દૂધ, ઘી, જીન કે વાળ ગમે તેમ ઉપજો, ગમે તેમ કપાય, ગમે તેમ વેચાય એ વાસ્તવિક નથી. અભ્યવસ્થિત ધધો નિષ્ફળતા જ આવે છે.

એક ટૂંકા જ વિચાર કરીએ :—હિંદુસ્તાનનું પશુધન એટલે સમગ્ર જગતના પશુધનનો ત્રીજો ભાગ. હિંદુસ્તાનની પશુસંપત્તિ ૧૮,૦૦૦,૦૦૦૦ જેટલી. એ અરાદે કરોડ પશુ આપણી ખેતી કરે છે, આપણો ભાર વહન કરે છે, અને આપણી અવરજવરમાં સરળતા કરી આપે છે. ઉપયોગની દૃષ્ટિએ અત્યંત મહત્વનું પશુધન આપણે સાચવી રાખવું જોઈએ અને તેને વધારે જળવાન, વધારે ઉપયોગી, અને વધારે પાત્રતાવાળું બનાવવું જોઈએ.

કૃષિ ઉપરાંત ગોપાલનની દૃષ્ટિએ પણ આપણાં જનાવરો, આપણાં પશુ કેટલા ઉપયોગી છે, તે સમજવા સરખું છે. દૂધનું ઉત્પન્ન વધારેમાં વધારે અમેરિકાના સંયુક્ત સરચાનોમાં યામ છે. એનાથી ખીભ જ કમે હિંદુસ્તાનની દૂધની પેદાશ આવે છે. ડેન્માર્કમાં દુધ અને દૂધમાંથી જનતા પદાર્થોનો ધધો જલ્દ જ આમળ વધેલો છે, અને જલ્દ જ શાસ્ત્રીય દબે રચાએલો છે. એ ડેન્માર્ક કરતાં

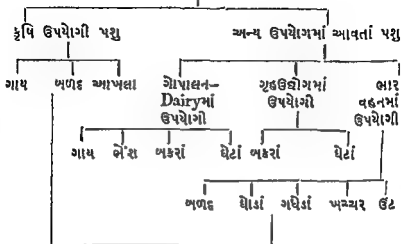
પાંચગણું દૂધ હિંદ ઉત્પન્ન કરે છે, છતાં દૂધનું ઉત્પાદન અને દૂધના ધંધા આપણે ત્યાં બહુ જ પછાત સ્થિતિમાં હજી રહેલા છે.

હિંદમાં એક અબજ રૂપિયા જેટલું ધી દર વર્ષે ઉત્પન્ન થાય છે. ગણતરી કરનારાઓ કહે છે કે હિંદમાં ૭૦ કરોડ મણુ દૂધ ઉત્પન્ન થાય છે અને તેમાંથી ૩૬ કરોડ મણુ જેટલા દૂધમાંથી બે કરોડ ત્રીસ લાખ મણુ જેટલું ધી દર વર્ષે તૈયાર થાય છે. બાકી રહેલી છાર કોઇ પણ પ્રકારનો આર્થિક નફો આપી શકતી નથી—માત્ર ધી દૂધ ઉત્પન્નવનારાં કુટુંબોના અગર તેમના પડોશીઓના ખોરાકમાં લગભગ વજર મૂલ્યે વપરાય છે. એને વ્યવસ્થિત ધંધામાં ફેરવી નાખાય તો કેટકેટલું ધન બચે ?

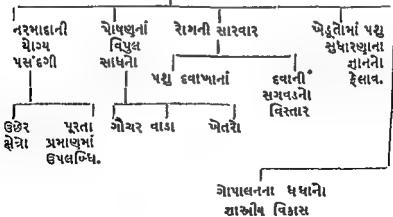
સંખ્યાની દૃષ્ટિએ આટલાં બધાં પશુઓ હોય તો હાડકાં અને ચામડાંને લગતા ધંધા પણ આપણે ત્યાં બહુ જ મોટા પ્રમાણમાં ખીલી શકે. એટલે પશુસંરક્ષણનો પ્રશ્ન આપણી કૃષિ સાથે જોડા-એણે હોવા ઉપરાંત ઉદ્યોગની દૃષ્ટિએ પણ શાસ્ત્રીય વિચાર, વ્યવસ્થિત બંધારણ અને કલ્પનાબ્જન્ય સાહસ માગી લે છે.

પશુઉછેરના પ્રશ્નને એક સામટો આપણે નીચે પ્રમાણે જોઈ શકીએ:—

પશુ સુધારણા



સુધારણાના માર્ગ



૬

રસ્તા

અર્થશાસ્ત્રના સિદ્ધાન્તોમાં હંડા ઉતર્યા વગર એતી અગર ગો-
પાલનમાં એટલું તો સદુ કોષ્ટ સમજી શકશે
માલ ઉપજાવવો કે માલ ઉપજાવીને એસી રહેલું એ પૂરતું
અને તેની વહેંચણી નથી. માલને ખપાવવો એ પણ એટલું
કરવી જ જરૂરનું છે. જીવનની જરૂરીયાતો દરેક
જાણે પોતે ઉપજાવી પોતે જ વાપરવી એ
વર્તમાન યુગમાં પૂરેપૂરું બને એમ નથી, અને જ્યાં યંત્રવાદનું બળ
જામે છે ત્યાં તો એ અશક્ય જ બની જાય છે. કઈ સ્થિતિ સારી
એ ચર્ચા અહીં નહિ કરીએ. યંત્રવાદ મક્કમપણે વધતો જાય છે
એ જૂલવાતું નથી. તેમાં ઘણી ખામીઓ રહેલી છે એ ખરું; પણ
તેમાં છુપાયેલી સફળતા તરફ પર દુર્લક્ષ કરવું ન જોઈએ. યંત્ર
માટે માણસ નહિ, પણ માણસ માટે યંત્ર એ જાવના તરફ આપણે
વળી શકીએ તો અનેક અનર્થોના મૂળ સરખા મહાતા યંત્રવાદને
પણ માનવ ઉપયોગી વાદ બનાવી શકાય.

પરંતુ કૃષિપ્રધાન હિંદુસ્તાનમાં હજી એડૂતોની એવી સ્થિતિ છે
કે તેઓ જીવનની ઘણી જરૂરીયાતો પોતે
જરૂરીયાતો ઉપજાવ- ઉપભોગમાં લઈ શકે એમ છે. વિચારશીલ
વધી અને તેનો ઉપયોગ એડૂતો પોતાના કુટુંબનું પોષણ યામ એટલું
કરવો અનાજ રાખીને જ વધારાનો માલ વેચી
નાખે છે, એમ આજ સુધી ચતું આવ્યું છે.

વળી ધણી વખત એમ પણ બને છે કે અનાજનો ભાવ સારો હોય તો તેઓ જરૂરીયાત પૂરતું અનાજ વેચાણ વેચી તેનાં નાણાં ઉપજાવે છે, અને એ નાણાંમાંથી ઓછી ખર્ચાળ જરૂરીયાતો પૂરી પાડે છે. કેટલાક બાગાયતી પાક લેનારા ખેડૂતો પણ માલના વેચાણમાંથી પોષણ મેળવી શકે. કેટલાક સારો ભાવ અપાવતા પાક પણ વેચવાના હોય છે. એટલે કંઈક અંશે કુટુંબના પોષણરૂપ બનતો પાક મોટે ભાગે વેચવો તો પડે જ છે.

આ માલ શાકુકારો, વેપારીઓ અને વેપારીઓના દલાલો જે રસ્તા તે ગામે આવી ખરીદ કરે છતાં અગર ખેડૂતો બજાર કે હાટમાં જઈ વેચે છે. ગામે વેચાણ થયેલો માલ પણ પીઠમાં તો વહી જવો જ પડે છે. આમ કૃષિકારના માલની આવજાવ માટે રસ્તા અને વેચાણ સ્થાન-બજાર એ પ્રામથ્યવનનું બહુ ઉપયોગી અંગ બની જાય છે.

રસ્તા — માર્ગનું મહત્ત્વ પ્રામથ્યજનતાને બહુ સમજાતું નથી. પરંતુ રસ્તા એ તો પ્રમથ્યવનની રક્ત-વાહિનીઓ છે એમ કહીએ તો ચાલી શકે. રસ્તાની કળા રોમનલોકોએ સાધ્ય કરી હતી. રસ્તાનું મહત્ત્વ રોમનલોકો પૂરેપૂરું સમજી શક્યા હતા એટલે રસ્તાઓને પ્રતાપે રોમન સામ્રાજ્ય લાંબા સમય સુધી જગતના મોટા ભાગમાં ફેલાયલું હતું. હિંદુસ્તાનમાં આપણા ઉન્નતિકાળે આપણે રસ્તાનું મહત્ત્વ સમજી શક્યા હતા. રસ્તાઓની સમવડને લઈને જ લશ્કરોની હીલચાલ થઈ શકે. રસ્તાઓ હોય તો જ માલની અવર-જવર સરળતાથી કરી શકાય. પરસ્પર સંબંધમાં આવવાને માટે માર્ગની જ જરૂર. માર્ગ હોય તો જ માનવીની, પશુઓની, અને

વસ્તુઓની અવરજવર અને હીલચાલ કરી શકાય. અને તે વગર સંસ્કાર, વ્યાપાર અને રાજકીય વિકાસ અશક્ય થઇ પડે છે. પૂર્વ-કાળમાં પણ પહોડો અને ખીણો ઝોળંગીને આપણા રસ્તા આપણને હિંદ બહાર જવરઅવરતું સાધન આપી શકતા હતા. આપણી વણખરો અને પોઠો હિમાલય, હિંદુકુશ અને કારાકોરમ ઝોળંગી મધ્ય એશિયા, પશ્ચિમ એશિયા અને ઠેક રોમ, ગ્રીસ સુધી પહોંચતી. આપણા વ્યાપારીઓ ખુશ્કી તેમ જ તરી રસ્તે સિયામ, બ્રહ્મદેશ, ચીન, મોગોલીઆ અને મંચુરીઆ સુધી પહોંચી જતા અને તે તે દેશો સાથે સંબંધ બાંધી બુદ્ધ ધર્મ જેવા સંસ્કૃતિપ્રવાહને એ સમજાઈ રથોએ વહેવરાવવામાં સાધનભૂત બન્યા હતા એ ઇતિહાસસિદ્ધ વાત છે. એ જ રસ્તાઓને પ્રતાપે હિંદુઓએ હિંદ બહાર રાજ્યો પણ સ્થાપ્યાં.

સુધરેલાં રાજ્યોનો મુખ્ય ધર્મ એ ગણાય છે કે તેમણે અવર-જવરના ધોરી માર્ગ તૈયાર કરવા અને તૈયાર રાખવા. અશોક, શેરશાહ, અકબર વગેરે મહાન રાજકર્તાઓની રાજનીતિમાં રસ્તાનું બાધામ મહત્ત્વની ભાગત ગણાઈ હતી.

જાત્રાનાં રથોએ એ આપણાં જૂનાં સંસ્કાર રથોએ હતાં. તેમના જોડાણને માટે પણ રસ્તાઓ જરૂરી ગણાતા.

વળી જવરઅવરનાં સાધનો ઉપર આધાર રાખીને પણ રસ્તાઓની રચના કરી શકાય છે. બળદગાડાં, અવરજવરનાં સાધનો ઘોડા, ઊંટ, ખચ્ચર, હાથી એ બધાં આપણાં અને રસ્તા વાહનોને અનુલક્ષીને પણ જુદા જુદા રસ્તાઓની રચના થયેલી છે. વરાળ, વીજળી અને યંત્ર આવતાં વાહનોનું સ્વરૂપ બદલાઈ ગયું અને બાઈસીકલ, રેલગાડી, મોટરકાર વગેરે વાહનોનો હવે છૂટથી ઉપયોગ થવા લાગ્યો છે. એ બદલાવેલી પરિસ્થિતિ રસ્તાને પણ એક વિશાળ વિજ્ઞાનનું સ્વરૂપ આપી રહ્યાં છે.

સુધરેલી જનતાનો સુધારો તેના રસ્તાઓ ઉપરથી માપી રાખ્યો અને રસ્તો ચકાવ્યો. છેક જંગલી લોકોનાં રહેઠાણમાં રસ્તા લાગ્યો જ હોય છે. રસ્તાનો મુખ્ય ઉદ્દેશ માણસની અવરજવર અને માલની લાવજ માટેનો હોય છે, પરંતુ એ અવરજવરનાં કારણો ઉપર રસ્તા મોટાનાના થાય છે. એ કારણો અને એને અંગે કેવા રસ્તા કરવા પડે છે તેનો સહજ વિચાર કરીએ તો પ્રથમ રાજકીય કારણ નજરે પડે છે.

રાજ્યનાં મહત્વનાં સ્થાનોમાં ઝડપથી લશ્કરી મોકલી શકાય એ ઉદ્દેશ ધ્યાનમાં રાખીને પ્રથમ તેમ જ આજ પશુ રાજસત્તા તરફથી રસ્તાઓની રચના થાય છે. રાજ્યનાં મહત્વનાં સ્થળ રાજધાનીને લીધે, અધિકારીઓનાં મુખ્ય સ્થળ હોવાને લીધે અગર સરહદ સાયવવાના કારણે મહત્વ ધારણ કરે છે, અને એ રાજકીય મહત્વને લીધે ઔદ્યોગિક મહત્વ પણ તે સ્થળો પ્રાપ્ત કરે છે. કેટલીક વખત મહત્વનાં સ્થળ હોવાથી પણ તે સ્થળો રાજકીય મહત્વ પ્રાપ્ત કરે છે. આવાં સ્થળોને જોડનાર રસ્તાઓ બનાવવાનું અને તેમને દુરસ્તીમાં રાખવાનું કાર્ય રાજસત્તા કરે છે, અને એવા રસ્તા રાજમાર્ગ-*Trunk Roads* તરીકે ઓળખાય છે.

જળમાર્ગ અને રેલમાર્ગની અત્રે સમીક્ષા કરવાની જરૂર નથી. જળમાર્ગને રેલમાર્ગે બહુ ધંકો પહોંચાડ્યો જળમાર્ગ અને રેલ- છે. જળમાર્ગ હવે લગભગ નિરર્થક બની માર્ગ ગયો છે. રેલમાર્ગ મૂળ બ્રિટિશ કંપની-ઓએ બાપારી દલિથી અને બ્રિટિશ અમલની સલામતીના ઉદ્દેશથી સ્થાપેલો છે. એના ઉદ્દેશમાં જ નફો રહેલો છે, એટલે આડકતરી રીતે તેનાથી ન ફૂટકે લાભ થયા હોય તે સિવાય પ્રામ્થજનતાના લાભ કેટલે અંશે જોવાયા કે જળવાયા છે તેનું વિવેચન મોટા

નિષ્ણાતો માટે જ રહેવા દર્શિયું. એટલું કહી ચકાચ કે જવરખવર ઝડપી બન્યાં છે, અને આયાતનિકાસની સગવડ સારી થઈ છે — જો કે માલ ઉપજાવનાર કરતા માલની દલાલી કરનારાઓને એથી વધારે લાભ થયો છે.

આવા રાજકીય મહત્ત્વવાળા રસ્તાઓ પ્રામોવતિમા આડકતરી અસર તો કરે જ છે, છતાં આપણા કાર્યને સહાયક અને આમ-અનુવક્ષી આપણે રાજમાર્ગની પૂર્તિ કરનાર રસ્તા. સહાયકારી માર્ગો—feeder roads અને ગામ ગામને જોડનારા ગ્રામરસ્તા village roads અને ગામમાથી સીમમા જવાના રસ્તા તરફ જ ધ્યાન આપવાની જરૂર છે. સહાયક માર્ગો—feeder roads થઈ ખરું પ્રાત કે તાલુકા પંચાયતો — District and Taluka Local Boards કરે છે. એવા રસ્તાઓની બનાવટ અને દેખરેખ માટે એ સંસ્થાઓ પાસે સારું મહેકમ Establishment પણ હોય છે. માત્ર ગ્રામરસ્તાઓ જ એવા છે કે જેની દરકાર કોઈ જ રાખતું નથી.

ગામના અને સીમના રસ્તાઓ કા તો અતિશય ઠડ, રેતી કે કાદવવાળા હોય છે. તેના ચીલામા ઠેકાણુ ઘામરસ્તાઓની વર્ત-હોતું નથી. ચીલામા ખાડા ટેકરા એટલા માન સ્થિતિ. * બધા હોય છે કે માડ હાકનાર માણસ અને બળદને મહામુશ્કેલી પડે છે. ટેવાઈ ગયેલી જનતા કદાચ એને મુશ્કેલી ન કહે તેથી એ મુશ્કેલી મટી જતી નથી. જનાવર અને ગાડાના જીવન ઉપર રસ્તાઓ બારે અસર પહોંચાડે છે એ બૂલવું ન જોઈએ. રસ્તાઓમા કશી યોજના કે નિયમિતપણુ હોતું નથી. આસપાસના ખેતરવાળાઓને વાડ આગળ લાવી રસ્તાને સાંકડો બનાવી દેવાની નિરર્થક ટેવ પડેલી હોય છે. થણે લાગે ચોમાસાના

વહેણુ એ રસ્તે વહી જાય છે, અને રસ્તાને નાકુરસ્ત બનાવે છે. શિયાળામાં એટલાં ઢેઠાં જમી ગયાં હોય છે કે તેના ઉપર મુશ્કેલીથી ગાડું જાય. ઉનાળામાં એટલી ધૂળ થાય છે કે માથુસ અને જનાવર ધૂળથી ઢંકાઇ જાય.

આવા રસ્તા કુરસ્ત કરવામાં ભારે મુશ્કેલી નથી. ગામના સઘળા લોકો ભેગા થઇ પોતાની અંગ-રસ્તા - કુરસ્તીના મહેનત રસ્તા માટે વાપરે તો બધા જ ઉપાય ગામમાં રસ્તા વર્ષોવર્ષ કુરસ્ત રહે. એટલું જ નહિ, પણ આપણે ત્યાં વહેતી નાની મોટી નદીઓ અને ખાડી-ઓની આસપાસ એટલા ગામડા વસી રહેલા છે કે લગભગ અડધા જાગનાં ગામડાંને રેતી ઢાંકરી ઓછી મહેનતે મળી શકે એમ છે. એ કુદરતી સાધનનો સફળ ઉપયોગ થાય તો ચાર પાંચ વર્ષમાં ગામના સઘળા રસ્તા પાકા જેવા બની જાય એમ છે. રસ્તા સારા હોય તો માથુસને, જનાવરને અને વાહનને ઓછામાં ઓછો ધસારો લાગે, અને સમયનો ખચાવ થઇ જાય.

રસ્તાનો અને જાહેર તંદુરસ્તી - Public Health-નો સંબંધ પણ બૂલવા સરખો નથી. રસ્તાની ધૂળ રસ્તા અને તંદુરસ્તી એ તંદુરસ્તીને હાનિકરતા જાતુઓ ફેલાવે છે. ધીમે ધીમે જતાં બળદ ગાડાં જેટલી ધૂળ ઊરાડે એના કરતાં ઝડપથી જતી ધોડાગાડી વધારે ધૂળ ઊરાડે છે અને ધૂળભરેલા રસ્તામાં મોટરકાર અને મોટરબસ—ખટારા નાખવામાં આવે ત્યારે તેમની આસપાસ ધૂળનાં વાદળો રચાય છે એ સૌના અનુભવની વાત છે. એટલે ધૂળ દાખો દે એવા પ્રકારની સપાટીવાળા રસ્તાઓની રચના હવે બહુ જરૂરી થઇ પડેલી છે. પરંથર, ટાર, કોકીટ તથા એસ્ફાલ્ટના રસ્તાઓ - રસ્તાના પ્રકારો સર્વામાન્ય બનતા જાય છે - જે કે

એ પ્રકારે અત્યંત ખર્ચાળ હોવાથી મોટાં શહેરો અને રાજનગરો સિવાય ખીન્ને બહુ ઉપયોગમાં લેવાઈ શકાયા નથી. યુરોપ અમેરિકાના દેશોમાં તો આવા રસ્તા ગામડે ગામડે હોય છે એમ કહીએ તો આશી શકે. મૈસોર, સિલોન, જાવા, બાલી, પંજાબ વગેરે પ્રદેશોમાં પણ આવા કામરના રસ્તાઓનો આમવિકાસમાં સારો ઉપયોગ કરવામાં આવ્યો છે. ગામડે ગામડે સારી સપાટીવાળા, ઝડપી બંધવહારમાં ઉપયોગી, તંદુરસ્તીને લાભપ્રદ થઈ પડે એવા રસ્તા બનાવી શકાય એ સ્વપ્ન શક્ય ત્યારે જ અને કે જ્યારે હિંદની આખી રાજ્યપદ્ધતિ બદલાઈ જાય, રાજ્યનાં નિર્ણયકર્તાઓ આંધાં થાય, રાજ્ય-ઉત્પન્નનો ધણો ભાગ શેઠાઉપયોગી કાર્યોમાં જ ખર્ચાય અને આમજનતા સંગઠિત બની પોતાના હક સાથે પોતાની દરજ્જે અદા કરવાની પણ તૈયારી બતાવે. પરંતુ ગામડે ગામડે કામરના રસ્તા થાય તે પહેલાં આપણા ઉપમાર્ગો અને આમમાર્ગો નિર્ધારન સીધા, ખાડા વગરના, જવરઅવરને સુલભ બનાવે એવા પહોળા અને છાયાવાળા તો બનાવી જ શકાય. હાલ તો રસ્તાઓ માત્ર યોમાસામાં પાણી જવાના વહેણાઈય અગર ઢંગધડા વગરના, નિર્ણયક વાંકવળોટવાળા અને મોટે ભાગે દુર્ધટ બની ગયેલા હોય છે. આમજનતા ધારે તો પોતાની અંગ મહેનતથી આમરસ્તા તો સારા રાખી જ શકે.

રસ્તા ઉપર રોપવાનાં વૃક્ષોનો ખ્યાલ પણ આ સાથે જૂલવા સરખો નથી. વૃક્ષોનું જૂથ રસ્તાને ચિતળતા આપે છે, શોભા આપે છે અને યાંકેલાં અણસો અને વાહનોને વિશ્રાંતિ આપે છે. બળતણનાં સાધન અને વરસાદના આકર્ષણ તરીકે પણ આમરસ્તાઓ સુધટિત અને હારચક વૃક્ષારોપણની યોજનાઓવાળા હોવા જોઈએ.

રેલ્વે સ્થાપન થઈ ચૂકી છે એટલે હવે બધા જ રસ્તાઓ એને મદદરૂપ થઈ પડે એવા રચાવા જોઈએ. ખેડૂતોનો માલ મોકલવો અને

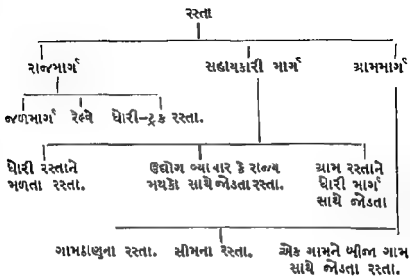
અવરજવર કરવી એ આમરસ્તાનું મુખ્ય કામ. બનજો સાથે એ રસ્તાઓ જોડાય, અને તાલુકા સાથે એ રસ્તાઓ મળે એવી રીતે સહાયકારી રસ્તાઓ પણ થવા જોઈએ. ગામડાને હવે શહેરોથી બહુ દૂર રાખી શકાય એમ નથી.

આ રસ્તાઓ કોણ કરે ? રાજમાર્ગ કે સહાયકારી માર્ગ માટે આપણે નિષ્ણાતો જોઈએ, અને ખર્ચાળ યોજનાઓની પણ જરૂર પડે. મરકાર કે પ્રાંતપંચાયતો તે ઉપાડી લે.

આમરસ્તાઓમાં અંગ મહેનત માત્ર આમજનતા આપી શકે. આમજનતા પોતાના રસ્તા દુરસ્ત પણ રાખી શકે. સરકારને આધારે બેસી ન રહેતાં આમલોકો ગામના અને શીમના રસ્તા માત્ર અંગ મહેનતથી જ બનાવી લેવા માટે તો આમજનતાનું આત્મ-જાન દેટલું જાગૃત થાય ?

અલબત્ત, નાથ બાંધવી, પાણીના પ્રવાહો વાળવા, નાના પુલ કે કાંસ બાંધવા એ બધા કાંઈ આમરસ્તા પણ માગી લે છે અને તે માટે મરકાર તરફથી જ પ્રબંધ થાય એ જરૂરી છે, કારણ અંગ સિવાય બીજી કંઈ મૂડી આમજનતા પાસે રહેલી છે ? છતાં આમોખતિ ઈચ્છતી આમજનતા સરકારને આધારે, બેસી તો ન જ રહે. લોકોના નાના પુલ અને તરાપા વગેરે દોરડાના રસ્તાદારા નદીઓ અને ખીણો દ્વારા જવાની યોજના કરનાર દિંદવાસી સરકારની સહાય વગર નિરાધાર તો ન જ બનવો જોઈએ.

રસ્તા બદલનો સમસ્ત વિચાર નીચે પ્રમાણે ગોઠવી શકાય:—



બળર

બળર તો સદુએ જોયા છે શહેરના બળર શહેરીઓના ધ્યાન
 બહાર ન જ હોય પરંતુ ગામડામાં પણ
 બળરો હોય છે, એની શહેરવાસીઓને
 પૂરી ખબર હશે ખરી ? કદાચ ખબર

હોય તો પણ બળર એ પ્રામજીવનનું એક અત્યંત મહત્વનું અંગ છે,
 એની ખબર ન હોય તોપણ સદુએ એ ખબર રાખવા જેવી છે

શહેરોમાં અમુક દિવસે વિશિષ્ટ બળર જરાય છે શહેરોમાં
 જરાતા બળરને 'ગુજરી' કહે છે એ નામ ધીમે ધીમે શહેરમાંથી
 પણ જુદાજુદા જાય છે ગામડામાં પણ બળરો જરાય છે, અને
 ઇત્સહિક જગ્યાએ એ 'હાટ' ને નામે પણ જોગખાય છે. શહેરના
 ચાલુ બળરો ઉપરાંત અઠવાડિયાના અમુક વારે, ખાવા બળરો
 અગર ગુજરીઓ જેમ જરાય છે તેમ, પ્રામવિભાગમાં પણ એકાંક
 મધ્યસ્થ અગર મહત્વના ગામડામાં અગર વારસદારી જુદા જુદા
 ગામડામાં બળરો અને હાટ જરાય છે

આ બળરોમાં કપાસ, અનાજ, કરિયાણા, ખજૂર, કેપરા,
 કાપડ, રમકડાં, દસકા ધરેણા, છીપકોડી
 ઉપયોગ કે રાખના અલકાર, લાકડાંસોદાના
 ઓળટરો વગેરે વેચાય છે આ બળરો પ્રામજનતાને વખતોવખત

ફરવા માટે, ઉત્તરથી આ માટે અને વાતાવરણનો ફેરફાર કરી મનને આનંદ આપવા માટેના સાધનરૂપ પણ અને છે. એટલે તે હળવા મળવાના તથા આનંદનાં આમસ્થાનો અગર આમસ્થાનો તરીકે પણ ગણી શકાય.

ગામડાંની માલ વેચાણપદ્ધતિ બહુ જ પ્રાથમિક ભૂમિકામાં હજી રહેલી છે. ખેતીમાં ઉત્પન્ન થતો માલ ખેતી બાગે ગામડાંમાં વસતા અગર કેટલાક ગામડાને હાથ કરી બેઠેલા વ્યાપારીઓને વેચી દેવામાં આવે છે. આ વેચાણ ધણી વખત તો માલ પાકતા પહેલાં જ યષ્ટ અંગે હોય છે. કૃષિકાર દેવામાં દટાઈ ગયેલા માનવી છે. પૈસાની તેને વારંવાર જરૂર પડ્યા કરે છે, એટલે કોઈ પુદ્ગિયાળી શાકુકાર ખેડૂતનો લેણદાર બની બહુ ઝડપથી ખેડૂતના માલને પણ ખોતાનો બનાવી દે છે. એટલે ધણી વખત ખેડૂત જાણે ખોતાનું દેવું ભરવાને માટે જ ખેતી કરતો ન હોય એવી સ્થિતિ બની રહે છે. શાકુકારને અપાયેલા માલ શાકુકાર ગામડામાં ભેગો કરી એક જગ્યાએ રાલી અધર્સ અગર એવી જ ખીણ કોઈ મોટી વ્યાપારી નકા ઉપર રચાએલી દેશી પરદેશી કંપનીઓને વેચી દે છે. મોટા જગ્યામાં માલ વેચાય એમાં એટલો ફાયદો મળે એના કરતા વ્યક્તિગતે ખેડૂત પૃથક્ પૃથક્ માલ વેચે તેમાં માલની કિંમત ધણી ઓછી મળે છે.

વળી ખોતાના જ શાકુકારને માલ આપવાનો હોય એટલે ખેડૂત સ્વાભાવિક રીતે ચરમ અને દબાણને વશ થાય છે. પ્રચલિત ભાવ કરતાં સહજ ઓછે ભાવે માલ વેચી દે છે, અને તોલની વિચિત્રતાને વશ યષ્ટ તોલમાં પણ વધારે માલ આપી દે છે. આમ ભાવ તેમજ તોલમાં પણ ખેડૂતને સહન કરવું પડે છે.

હાટમાં અગર બજારમાં ખેડૂત પોતાનો માલ લઈ જાય ત્યારે પણ નાના મોટા વ્યાપારીઓ ખેડૂતોના અગ્રાનનો અને સગડનના અભાવનો લાભ લેવાને તત્પર જ હોય છે

મ તો દાણા સાટે બીજો માલ ખેડૂતને લેવાનો હોય, તો તેમાં દાણાને બદલે આપવાના માલની કિંમતમાં ખૂબ વધારો કરી દેવામાં આવે છે, અને રોકડ રકમ આપવાની હેય તો તેમાં પણ અલગ ખેડૂતને માલની કિંમત ઘણી ઝોછી મળે છે હાટમાં આવતા કપાસના વેચાણની નજરે જોએલી પરિસ્થિતિ બધા જ વેચાણના દૃષ્ટાંતરૂપ થઈ પડશે

ગાસડી અગર ગાડામાં ખેડૂત કપાસ લઈ હાટમાં આવે છે
પદ્ધતિનો ચિતાર કાપડ અગર કરિયાણાની દુકાનો માઠી ખેંઠેલા વ્યાપારીઓ અગર સારે ભાવે માલ વેચી આપવાનો ડોળ કરનાર દલાલો કપાસમાંથી મૂંઝી ભરી કપાસની જાત જોવા માટે કપાસ ઉઠાવી લે છે, અને ભાવ ઠરાવવાને બહાને એ મૂંઝી કપાસ પોતાની પાસે જ રાખે છે ભાવ પૂરતો ઠરતો નથી, ખૂબ ખેચતાણ થાય છે, અને કપાસનો માસિક બીજા વ્યાપારી પાસે જાય છે, અને ત્યાં પણ તેની એ જ દશ થાય છે પાંચ કે સાત વ્યાપારીઓની પકડમાં આવી ચૂકેલો ખેડૂત કટાણી જાય છે, અને પોતાનો માલ વેચવાની અને પોતાને જરૂરનો માન ખરીદવાની ઉતાવળમાં પડે જ્યોર થતા તે યાત્રી સાથે લાવેલો રોટલો ખાઈ ગાડાની ઝોથે અગર ઝાડના શીળા નીચે સહજ આરામ લે છે વ્યાપારીઓ વારંવાર તેની પાસે આવી જાય છે, ભાવ ઠરાવવાની વારંવાર માથાકૂટ કરે છે, અને અંતે જૂના સંબંધની, કોઈ વખત મદદ કર્યાની, અગર ભવિષ્યમાં ચનાર લાભની દલીલને વશ

યર્થ વ્યાપારીઓમાંથી એક વ્યાપારીની દલીલને તે વચ્ચે થાય છે, અને તેને પોતાનો ખર્ચો માલ આપી દે છે. તોળવાનાં ત્રાજવાં અગર કાઢા વ્યાપારી પાસે જ તૈયાર હોય છે, અને એ કાંટા, ત્રાજવાં તથા કાઢલા વ્યાપારીને જ મદદરૂપ થઈ પડે એવા પ્રકારે ગોઠવાએલા હોય છે. એટલે મોટે ભાગે ખેડૂતે વધારે તોલ આપવો પડે છે. ઉપરાંત છેવટ રહેલા કપાસમાં કાટી છે, કચરો છે, જાતફેર છે એવા એવાં બહાનાં વેચાણુ લેનાર તરફથી રજૂ થાય છે, અને નહિ જેવા ભાવે પાછળ રહેલો માલ લઈ લેવાની યુક્તિઓ રચાય છે. તેમ ન થાય તો આખો સોદો રદ કરવાની પણ ખેડૂતને ધમકી અપાય છે. ખેડૂત ખીજે જાય તો ત્યાં પણ તેની એની એ સ્થિતિ થવાની હોય છે, એટલે કંટાળાને પરવશતા અનુભવી રહેલો ખેડૂત છેવટનો માલ ફરેલા ભાવ કરતાં પણ એછે ભાવે આપી દે છે, અને આમ વેચાણુની વાત કરવાથી લૂટાતો લૂટાતો તે છેવટના માલની આપલેખા પણ લૂંટાય છે.

હાટમાં માલ લેનાર તેનો જ લેણુદાર હોય તો આ વેચાણુમાંથી અર્ધો પોણો ભાગ પોતાના લેણુ પેટે રાખી લે છે. એટલે પોતાની અઠવાડીક અગર માસિક જરૂરિયાત માટેની ચીજો ખરીદવા આવેલા ખેડૂતને નવું દેણું કરી માલ લઈ જવાનો હોય છે. અને જે ચીજોની તેને ખરીદી કરવી હોય છે તે ચીજોના ભાવ અને તોલમાં તે પાછો લૂંટાય છે, એ તો જુદું જ.

ઉપરાંત હાટની વ્યવસ્થા કરવા આવેલા નાના પોલીસ કે મુલકી નોકરો જમીન રોકાણુ માટે ધમકી આપી, ગાડા બળદ અગ્યવસ્થિત રીતે મૂકવા માટેની ધમકી આપી, અથવા ન બેસવું જોઈએ ત્યાં બેઠા બદલ ખેડૂતને ગલરાવી બાયકો ૩, મૂડી અનાજ, અગર થોડું થોડું શાક

પાન વગર કિંમતે ઊંચઠી લઈ ખેડૂતનો ભાર હળવો કરે એ તો જુદું જ.

આમ ખેડૂત ઘર આગળ માલ વેચે કે હાટ આગળ માલ વેચે, તો પણ તેનું અજ્ઞાન તેને પોતાના માલનો પૂરો ભાવ પામવા દેતું નથી. વ્યાપારીઓ છડેઓક પોતાના તોલને ઠરેલા તોલ કરતા બીર પાંચ શેર જેટલો પણ વધારી મૂકે છે. ચાણીસ શેરનો મથુ એ ઠરેલી વાત છે તે છતાં આમલિભાગમાં અનેક રચણે જુદા જુદા પાક માટે બહેતાણીસો, પીસ્તાણીસો, અગર અડતાણીસો તોલ હોવાનું આપણે સાબળીએ હીએ. એનો અર્થ એટલો જ કે ખેડૂત વેપારીને ત્યાં માલ વેચવા જાય ત્યારે તેણે માલ આપતી વખતે ચાણીસ શેરનો મથુ મથુવાને બદલે બેંતાણીસ, પીસ્તાણીસ, કે અડતાણીસ શેરનો જ મથુ મથુવો જોઈએ. અનાજ, કપાસ, મગફળી, કઠોળ, બીયાં, કે ઘી એ બધી જ ખેડૂતોદારા ઉપજતી વસ્તુઓ માટે આ પ્રમાણે થાય છે.

કપાસનું મોડું વાવેતર કરનારા ખેડૂતો પ્રત્યે અગર સાધારણ કારખાનાં અને સારા પ્રમાણમાં મગફળી ઉપજાવનાર ખેડૂતો પ્રત્યે ૨ કે મગફળીનું દસાસો તેમ જ ૨ લોદનાર તથા મગફળીનું તેલ બનાવનાર કારખાનાના માલિકો કેવું વર્તન રાખે છે, એ જાણીતી વાત છે. નાના ખેડૂતોની સ્થિતિ જેવી હાટમાં થાય છે, તેવી સ્થિતિ મોટા ખેડૂતની કારખાનામાં થાય છે. તોલ અને ભાવના ઝગડા ઉપરાંત ધર્મોદાના નામ હેઠળ પાછો વધારાનો માલ ખૂંચવી લેવાની કારખાના-દારોની તંત્રીય માલ પેદા કરનારને ખંખેરી લેવાનું એક નવું સાધન વેપારીને પૂરું પાડે છે. ખેડૂતોની સાથે ચતી રકઝક, તેનું યત્ન

અપમાન, તેની આખો દિવસ ચતી હલાકી અને તેનો માલ પાછો વાળવાની ધમકી એ બધું તો બાજુએ મૂકીએ !

આવા સંજોગોમાં ખેડૂત અને વ્યાપારીઓ વચ્ચે યતા વ્યવહારને નિયંત્રિત અને નિયમિત કરવાની ખાસ વેચાણમાં નિયંત્રણ જરૂર ઊભી થએલી છે. જેને માલ પકવવો નથી અને જેને માલના ખરા વેચાણમાં કંઈ પણ લાગતું વળગતું નથી એવા માત્ર નફો ખાઈ જનારા, મધ્યસ્થ માણસો - દલાલોની જરૂર જેમ અને તેમ ધટવી જોઈએ. માલ ખેડૂત જ સીધો વેચી શકે એવી વ્યવસ્થા બનવી જોઈએ. વેચાણ કરવાનાં સ્થળો પણ ખેડૂતને સગવડ પડતાં સ્થળો ગોઠવવાં જોઈએ એ સ્થળોએ ખેડૂતને પોતાના ગાડા છોડવાની, માલ મૂકવાની, ફિવસજાર રહેવાની, ગોઠવણ પણ થવી જોઈએ. ગમે તેમ વખરાતા વજન માપ ઉપર પૂરેપૂરો અંકુશ મુકવો જોઈએ. અને વેચાણના વ્યવહારમાં લાગવગ, દેવાલેણાની ધમકી તથા લાલચ અદસ્ય યાચ એવું નિયમન થવું જોઈએ. વળી બાવ ઠરાવવામાં ખેડૂતોના અજ્ઞાનનો લાભ ન લેવાય એમ બાવની પણ જાહેરાત થવી જોઈએ; અને ખરીદનાર તથા વેચનાર વચ્ચે માલની જાત તથા કિંમત સંબંધી મતભેદ ઝઘડાતું સ્વરૂપ ન લઈ લે, તેમ જ કાપને પણ શહેજેરી કરવાની તક ન મળે એ અર્થે સમજદાર ખેડૂતો તથા વ્યાપારીઓની નાની સરખી સમિતિ પણ આ બંધી બાબતનું નિયંત્રણ કરવા માટે સ્થાપન થવી જોઈએ. આમ હોય તો જ બજાર, હાટ, પીઠ કે ગ્રુજરીની વ્યવસ્થા ખેડૂતોના લાભાર્થે ઉપયોગમાં લાવી શકાય. નહિ તો આ બધાં બજારો માત્ર મેળાતું સ્વરૂપ ધારણ કરી, આપણી ગ્રામસ્થનાનાં આર્થિક વિભાગને ડામાડોળ સ્થિતિમાં રાખી ખેડૂતોને ખેતી પ્રત્યે અભાવ જ ઉત્પન્ન થયાં કરશે.

આપણે ત્યાં દાણાપીઠો હોય છે, હાટ હોય છે, તેમ જ ધીનાં
 બજાર પણ હોય છે. ઘોડા કે બળદનાં
 ચાણ બજારોનો વેચાણ માટેના પણ બજારો અલગ કરાય
 વિકાસ છે, અગર સામાન્ય બજારો અને હાટોમાં
 આ જનાવરોનાં વેચાણ કરવામાં આવે છે. જૂની દબે ચાલતા આ
 બધાં જ બજારોની વ્યવસ્થિત રચના કરવાનો સમય હવે આવી
 પહોંચ્યો છે. ખેડૂત સહેલાઈથી જઈ શકે, ખેડૂત સહેલાઈથી રહી
 શકે, ખેડૂતને જાવ અને તોલના દગાદટકામાંથી રક્ષણ મળે, તેમ જ
 તેને પોતાનો વ્યાપાર કરવામાં કાયદેસર અને નિઃસ્વાર્થ સલાહ મળે
 એવી રીતનાં બજારોની વ્યવસ્થા કરવાની જરૂરિયાત સઘળી સરકાર
 રાજ્ય સ્વીકારેલી તો છે જ, પરંતુ તેનો જોષએ તેવો અમલ હજી
 સુધી થયો નથી. આવી વ્યવસ્થા નહિ થાય ત્યાં સુધી ખેડૂતની
 સ્થિતિ ખરેખર અસંતોષકારક જ રહેશે. ખેડૂતો અજ્ઞાન છે, પોતાનો
 લાભ શામાં રહેલો છે, તે પૂરેપૂરું સમજી શકે તેવી સ્થિતિમાં પણ
 નથી અને તેમની આર્થિક સ્થિતિ એવી કઠંગી છે કે તેઓ પોતાને
 મળતા તાત્કાલિક પૈસાને માટે સહજ પ્રયત્નથી આગળ ઉપર મળવાના
 ભારે લાભને જતા પણ કરે. એટલે માત્ર સરકારે જ નહિ પરંતુ
 આમોન્નતિનો પ્રયત્ન કરનાર પ્રજાસેવકોએ તેમજ સેવકસંસ્થાઓએ
 ખેડૂતોની વેચાણવ્યવસ્થા નિયમિત પદ્ધતિ ઉપર લાવી, વ્યવસ્થિત
 અને નિયમબદ્ધ બજારોના સ્વરૂપમાં વિકાસ પામે એમ કરવાની
 બહુ જ જરૂર છે. આમસેવકોનો એકાદ જથ્થો આ કાર્યમાં પણ
 રોકાય તો તે બહુ ઉપયોગી સેવા બજાવશે, કારણ પાકનું ઉત્પન્ન
 થતા પહેલાં લૂંટાતા ખેડૂતનો દલાલીમાં, વધારે તોલમાં, અનિયમિત
 જાવમાં, ધાકધમકીમાં, તેમજ ધર્મોદાને બહાને ખૂંચવાતો માત્ર
 તેનો જ રહેશે અને તેમાંથી તેને માલની કિંમત મળશે જે હાલ
 તેને મળતી નથી. ખેડૂતના લૂંટાતા રૂપિયામાંથી એક આનો પણ

બચાવી શકાય તો તે ભારે સેવા ગણી શકાય એમ છે.

ખેડૂતો બેગા થઈ સંગઠન કરે અને પોતાનો માલ સંગઠન દ્વારા એક સામટો વેચવાની યોજના કરે તો તે ખેડૂતોનાં સંગઠન બહુ જ મુશ્કેલી યોગ્ય છે. બજારો યોજવાથી ખેડૂતોના સંગઠનને પણ પ્રેરણા મળી શકે. વળી વ્યવસ્થિત બજાર થાય તો માલની જાતમાં પણ સુધારો કરવાની પ્રવૃત્તિ વધે, માલમાં બેળસેળ કરવાની લાલચ ઝોઢી થાય. સારા, મધ્યમ, અને કનિષ્ઠ માલનું વર્ગીકરણ થઈ શકે એટલે વ્યાપારીઓને પણ બેળસેળ માલથી તુકસાન થવાનો સંભવ ઘણો ઝોઢો થઈ જાય, અને ખેડૂત તથા વ્યાપારી એ બન્ને પક્ષને પ્રમાણિક રહેવાની જરૂર જ લાગી થાય.

આમ આગેાન્નતિમાં બજારની સ્થાપના પણ એક મહત્વનું તત્વ છે. બજાર સ્થાપન કરવામાં નીચે બજારની રૂપરેખા પ્રમાણે વ્યવસ્થા હોવી જોઈએ :-

(૧) રાજકીય, ધાર્મિક, અગર લાખા વખતથી વ્યાપારની અનુકૂળતા માટે પ્રખ્યાત થયું હોય, અગર મધ્યમ સ્થળને લીધે અગર ખીજા કોઈ કારણે વ્યાપારને ઉપયોગી થઈ પડ્યું હોય એવું સ્થળ બજાર માટે નિમુક્ત કરવું. શરૂઆતમાં તાલુકાવાર બજાર વિકસિત થાય એ ઇચ્છવા યોગ્ય છે, જે કે જરૂર પડે એક તાલુકામાં બે ત્રણ બજારો પણ લાલ કરવાં પડે.

(૨) અસ્તિત્વમાં હોય એવાં બજાર કે હાટને પણ વિકસાવી શકાય.

(૩) બજારની સાથે આસપાસનાં ગામોને જોડતા દુરસ્ત અને સારા પહોળા રસ્તાઓ પણ રચાવા જોઈએ.

(૪) બજારને રચણે ગાડાં ઊભા રહેવાની જગા તેમ જ માલ ભરવાની વખારો તથા માલ વેચવા માટેની દુકાનોનું સાધન તૈયાર કરવું જોઈએ. હિદમા મકાનો પાછળ બહુ ખર્ચ કરવાની સરકારોને ટેવ પડેલી છે. એ ખર્ચોળ ટેવ જેમ બને તેમ ઓછો કરી નાખી, બહુ જ ઓછા ખર્ચે તૈયાર થઈ શકતી માટીની પડાળાઓ, વાંસ કે પાલાના માંડવા, અગર એવી જ કોઈ સોંધી રચના બજારો માટે કરવી જોઈએ. નહિ તો નાણુકે તાણુકે બજાર કરવાના બાંધકામમાં કરોડો રૂપિયાનો વ્યય થઈ જાય, જેમ કરવાની હિંદુસ્તાનમાં જરાય જરૂર નથી.

(૫) બજાર સ્થાપન કરવાનું કાયદાથી ઠરાવવું જોઈએ.

(૬) બજારમાં વાપરવાનાં વજન, માપ, તોલ, તથા કાટલાં સર્વશાસ્ત્ર અને કાયદાપૂર્વક ઠરેલાં હોવાં જોઈએ, અને તે જ વપરાય છે કે કેમ, તે જોવાની સરકારી તથા અર્ધ સરકારી અમલદારોની દરજ્જા ગણાવી જોઈએ.

(૭) ભાવ સંબંધમાં ખેડૂતો સમજી શકે એવી માહિતિ બજારમાં ઉપલબ્ધ રહેવી જોઈએ.

(૮) વ્યાપારીઓ તથા ખેડૂતોની બનેલી એક સમિતિ બજારના નિર્બંધ માટે સ્થાપન કરવી જોઈએ. અને ભાવતાલના ઝગડાનું નિરાકરણ કરવાનો સત્તા એ સમિતિને અપાવી જોઈએ.

(૯) બજારનું ખર્ચ ચલાવવા માટે સરકારે અને સોમોએ મળીને રકમ ઊભી કરવી જોઈએ. ચારે પાસથી ચાલતી લૂંટ અટકતા પોતાના કાયદા માટે વિકસેલી બજાર જેવી સરથા ચલાવવા, બજારનો લાભ લેનાર ખેડૂતો જરૂર પ્રવૃત્ત થશે જ.

(૧૦) બજારો સમગ્ર પ્રમાણે જુદી જુદી વસ્તુઓનાં પણ હોઈ શકે, અગર મિશ્ર વસ્તુઓ માટે પણ હોઈ શકે.

(૧૧) બજારમાં ચાલેલા વ્યવહારની તથા તેના ખર્ચના હિસાબની પૂરેપૂરી જાહેરાત થવી જોઈએ.

હિંદી સરકારે મોટે ખર્ચે બજાર ખાતું સ્થાપ્યું છે અને કેટલાંક પ્રાંતિક તેમજ દેશી રાજ્યોમાં બજાર-અમલદારોની નિમણૂકો પણ કરવામાં આવેલી છે. હજી ભારે ખર્ચે પગારદાર નોકરોદારો ચલાવતાં આવાં ખાતાંમાં અવસોકનો અને તપાસનું જ કામ ચાલુ છે. આ તપાસોમાંથી ખેડૂતની સ્થિતિ સુધરે એવી યોજનાઓ પીલી નીકળે એમ આપણે આશા રાખીએ—જો કે અત્યાર સુધી તો ખર્ચાળ નિમણૂકો અને માત્ર અંગ્રેજી ભણેલાઓ—અને તે પણ જેમનો તે વાંચ્યા વગર છૂટકો ન થાય તેવા અમલદારો—એવાં વિદ્વાજ્ઞાં નિવેદનો અને જૂજજૂજ પ્રયોગશાળાઓ સિવાય બીજું કંઈ પરિણામ આવેલું દેખાતું નથી. આવાં ખર્ચાળ મહેકમો પાછળ થતો પગાર અને ભથ્થાભાડાંનો ખર્ચો જોતાં ખેડૂતનાં દષ્ટિબિંદુથી ફરિયાદ કરવાનું કારણ તો રહેશે જ કે ખર્ચાતી રકમ જેટલો પણ બદલો ખેડૂતના ઉત્પન્ન વધારવા માટે મળતો હશે કે કેમ એ શંકા લેવાનું છે.

મોટાં મકાનો, ભારે પગારો, અને મોગલાઈ દાક જે આમોજ-તિના પ્રદેશમાં પ્રવેશ કરશે તો એ આમોજનતિ પોકળ, નિર્જીવ, અને નિર્મોલ્ક દેશપ્રોહી અમલદારો ઉપજાવવાની જ યોજના બની રહેશે. ભારે પગારનું શૂત જેમ અને તેમ હિંદમાંથી વહેલું અદૃશ્ય થાય તેમ વધારે સારું. અને આમોજતિને નામે ખોલવામાં આવતી જગાઓમાં તો ભારે પગાર કલંકરૂપ જ ગણી શકાય.

ધીરધાર

શાહુકારી પદ્ધતિ

શાહુકારને તો સદુ દોષ ઝોળજે છે. ગ્રામજીવનમાં શાહુકાર એક અત્યંત મહત્ત્વની વ્યક્તિ છે. એકાદ મોટા ગામડામાં તે રહેતો હોય અગર ગામડાની પાસે આવેલા કસબા કે સહેરમાં રહી, તે ગામડામાં પોતાના લેણદેણની વ્યવસ્થા કરતો હોય. જનતા સુધી ગામડામાં તે પોતાનું ધર રાખે છે. ખેડૂત અને બીજી ગરીબ વસ્તીના કરતાં શાહુકારનું ધર જુદું જ પડી આવે છે. એ મકાન પાકું હોય, પ્રમાણમાં વિશાળ હોય અને ધનિકતાનો ભામ આપનારું હોય.

શાહુકારનો પોષાક પણ ખેડૂત અને મજૂર કરતાં જુદો. પ્રમાણમાં સ્વચ્છ કપડાં તે પહેરે છે. સંભાવિતપણું દેખાય એવી પાપડી, ખેસ અને જોડા તેને ગ્રામજીવનઝોથી જુદો પાડી દે છે. જનતામાં તેને માન મળે છે, એને બેસવા માટે પાથરણું પથરાય છે, અને કોઈ અમલદાર ગામમાં આવે ત્યારે શાહુકારને આજેવાની મળે છે. કદાચ અમલદારનો ઉતારો જ શાહુકારને ઘેર હોય, અને અમલદારને યોગ્ય સિધ્ધ પણ ગામડામાં શાહુકારને ત્યાંથી જ મળે.

તે વાચાળ હોય છે, બુદ્ધિયાળી હોય છે, જરુર પડે ત્યાં અત્યંત શાહુકાર નમ્ર બનવાની અને સ્વાર્થ હોય ત્યાં અત્યંત સખ્ત ચવાની માનસિક શક્તિ પણ ધરાવે છે. તેને મહેનતનો કંટાળો નથી; ટાઢ તાપ કે વરસાદથી તે થાકતો નથી. ગામડે ગામડે, ગામડાનાં ઘર ઘરમાં અને ખેતર ખેતરમાં તે રખડી શકે છે. ખેતીની મોસમનો તેને પૂરો ખ્યાલ હોય છે. ખેડૂતના પાકની તે ઠીક ઠીક ખજાર રાખે છે, અને પાક તૈયાર થઇ ખજામાં કે ખેડૂતના ઘરમાં આવે તે અરસામાં જ તે પોતાની ઉધરાણી માટે તેમ જ માસના વેચાણ માટે હાજરાકજૂર થઇ શકે છે. કોને ત્યાં દેડસો પાક થશે તેનો અંદાજ તેણે કાઢી મૂકેલો જ હોય છે.

ઘણીવાર આ શાહુકાર દુકાનદાર પણ હોય છે.

શાહુકાર પ્રત્યે શ્રામજનતા માન અને લાયની મિશ્રિત લાગણીથી જૂએ છે, કારણ શ્રામવિભાગની આર્થિક યોજનાનો વિધાયક આ શાહુકાર જ હોય છે. ખેડૂતની પાસે તો પૈસો હોતો નથી. જરુર પડે ત્યારે આ જાદુગર ખેડૂતને પૈસો દેખાડે છે. શ્રામ-આર્થિક રચનાના પાયારૂપ આ શાહુકારને સારી રીતે સમજવાની જરુર છે.

ખેડૂતને અને શ્રામજનતાને ડગલે પગલે પૈસાની જરુર પડે. ખેડૂતની જરૂરીયાત ખેડૂત દેવાદાર તો છે જ, પરંતુ તેણે જીવવા માટે ખેતી તો કરવી જ જોઇએ.

ખેતી સિવાય અને ખેતી ઉપરની મજૂરી સિવાય તેને જીવવાનો બીજો માર્ગ નથી. ખેતી માટે તેને બી ખાતર જોઇએ-થોડે અંશે બી સંધરી રાખવાની પદ્ધતિ હોવા છતાં. ખેડૂતને ઓગર જોઇએ અને ઓગર હોય તો તેની દુરસ્તી પણ કરાવવી જોઇએ. ખેડૂતને ખેતી કરવા માટે બળદ જોઇએ, અને એ બળદની જોડે ખેડૂતની આવકના પ્રમાણમાં બારે કિંમતની ગણાય. ખેતી પહેલાં

ખેતરને સાફ કરવાનું હોય, કચરો દૂર કરવાનો હોય, ઢાળીયા કરવાના હોય, ખાડા કરવાના હોય, અને ખેતરને ઘેરીયાની વાડ કરવાની હોય. કઢાય પાણીની સગવડ માટે તેને કાચો કે પાકો ફૂલો પણ કરવો પડે. કોસ, વરત અને દોરડાં પણ ખરીદવાં પડે. આ બધી ખેતીની આવશ્યક વસ્તુઓ વગર પોતાનાથી ખેતી થઈ શકે નહિ.

આ પોતાના ધધાના અંગની જરૂરિયાત. પરંતુ ખેડૂત માનવી હોય તેને જીવવું પડે છે, ન્યાતખતમાં રહેવું પડે છે, વ્યવહાર સાચવવા પડે છે, લગ્ન, મરણ જેવી મહત્ત્વની ક્રિયાઓ પણ કરવી પડે છે, અને જો કે કેળવણી અને આનંદને માટે ખેડૂતની પાસે બાગ્યે કંઈ પૈસો રહે છે, છતાં કોઈ કોઈ વાર તે કોઈ આનંદના કાર્યક્રમમાં ભાગ લે તો તેથી ગ્રામજીવનના ઉદ્ધારકોએ ખેડૂતના ઉડાઉપણા ઉપર તૂટી પડવાની જરૂર નથી. આનંદ વગરનું જીવન વેઠવું પડે છે, અને વેઠમાં દિવસ ગુજરતા ખેડૂતને જીવતો રાખવો હોય તો તેને જગતે આનંદના વધારે સાધનો આપવા જોઈશે. આમ તેના ધધાને અંગ અને તેના સામાજિક જીવનને અંગે ખેડૂતને પૈસાની જરૂર રહે છે અને એ પૈસો તે શાફ્ટકારની પાસેથી મેળવે છે.

શાફ્ટકારની ત્રીજીએથી પેદીનો પૂર્વજ દોરી સોરો લઈ મારવાડ-ધીરધારને ધધો માથી કે ગુજરાતમાંથી મામડે આવી વસેલો હોય છે. એની ઝીણી-બ્યાપારી દષ્ટિ અન્યમાથી અંપત્તિ મેળવી આપે છે. મોઢું-મરચું વેચવાની શરૂઆતમાંથી શાફ્ટકાર આખા મામમાં અમર આખા ટપામાં ધીરાણ કરવાનું સામર્થ્ય મેળવી શકે છે. બ્યાપારી બુદ્ધિ પૈસો, મિલકત, અને સત્તા કેવી રીતે મેળવી શકે છે, તેનું દષ્ટાન્ત શાફ્ટકારી પદ્ધતિ બહુ મારી રીતે પૂરું પાડી શકે એમ છે.

ધીરધારનો ધધો અતિ પ્રાચીન છે, મનુસ્મૃતિમાં પણ તેનો ઉલ્લેખ

છે જ. ધીરધારના ધધાને અગે હિતજ થતું સ્વાર્થી, સાંકડું અને કલુષિત માનસ, રમૂતિકારો, ધર્મીઆથી, તત્વજો, કવિઓ, અને સુધારકો દ્વારા બહુ સખ્ત શબ્દોમાં વખોડાયું છે. વ્યાજખોરોને માટે બાઇબલ બહુ સખ્ત સખ્ત ફરમાવે છે. મુસ્લિમ ધર્મે તો વ્યાજને હરામ ગણેલું છે - જે કે વ્યાજનું નામ ન આપતાં વ્યાજના સાટામાં વ્યાજને પણ આટે એવો ધીરાણનો બદલો લેવાના માર્ગ મુસ્લિમ શરાફેને નથી જડ્યા એમ નહિ.

આમજનતા ધધાદારી દેવું અને સામાજિક - લૌકિક દેવું એ બેનો જોડ પાડતી નથી. ખેડૂતને ખીજ માટે ફૂંચકાર અને શાહુ- પૈસો જોખએ કે હજા માટે પૈસો જોખએ તો કાવનાં માનસ પણ તે શાહુકાર પાસે જાય. બાપનું બારમું કરવું હોય, માતું વરથી વાળવું હોય કે સાધુની ટીપમાં ફાળો કરવો હોય તો પણ તેને શાહુકારની પાસેથી જ નાણાં લેવાના. જત્રા કરવી હોય અગર વૈદની પાસેથી દવા લાવવી હોય તો પણ તેના પૈસા શાહુકારને ત્યાંથી જ મળે. ઉંચી દળનું નાણાચાત્ર ઉત્પાદક અને મિનિઉત્પાદક એવા બે પ્રકારના દેવાનું વર્ગીકરણ કરે છે, તેનું ખેડૂતને ગાન નથી. એક તો તે અબણ હોય છે. એને મન ખેતી એ માત્ર ઉત્પાદક ધધો નહિ પરંતુ એનો વચપરપરાગત જીવનવ્યવહાર છે એવું તે માને છે. ખેતીના ધધામા અઠવાડિક કે માસિક આવક મળતી નથી કે જેને લઈને લેણેલો તાળડતોળ નિકાલ કરી શકાય. બે પાક લેનાર ખેડૂતને ૭ માસે અને એક પાક લેનાર ખેડૂતને તો વર્ષ દિવસે પાકની કિંમત હાથમા આવવાની. અને તે હાથમાં પણ ચાની આવવાની? વર્ષ કે ૭ માસમાં તેની ધધાની અને નિત્ય વ્યવહારની જરૂરિયાતો પોતાની ચાખ ઉપર જ પૂરી પાડવી રહી. અને ખેડૂતની ચાખ એટલે શું? એની જમીન, એનાં દોરડાંજર, એનું ખોરડું, અને કમક અંશે એની સાચી દાનત

તથા મહેનત કરવાની શક્તિ દાનત અને શક્તિ એ બન્ને તરવો ચલ ■ આજનો સાચો માણસ આવતી કાલે સ્થિતિ પલટાતા જૂઠો પણ બની જાય આજે પહાડ જેવો દેખાતો ખેડૂત આવતી કાલ ટાઢિયા તાવમા પોતાની બધી શક્તિ ખોધને પણ એસે એટલે જો કે શાહુકાર એ બન્ને તરવો ધ્યાનમા તો લે છે જ, તથાપિ ધીરાણુ કરતી વખતે તેની નજર ખેડૂતની જમીન અને ખેડૂતની સ્થાવર જંગમ મિનકત ઉપર જ રહે છે અંગઉધાર ધીરાણુની મર્યાદા બહુ ઝડપથી ખેડૂત ઉલ્લંઘી જાય ■ એટલે તેને પોતાની મિનકત ગીરવી મૂકીને નાણા લેવાની જરૂર પડે છે શાહુકાર તો ખુલ્લી રીતે ધીરધારનો ધંધો નફો મેળવવા માટે જ કરે છે શાહુકારને આમોદ્ધાર કરવો નથી શાહુકાર ખેડૂતોની નિંદગી સુધારવાના ધ્યેયથી વ્યાપાર કરતો નથી એણે ધીરધાગના ધધાને સ્વીકાર દયાધર્મની ભાવનાથી ત્રેસાદને કરેલો નથી સહુ ધધાદારી ઓની માફક શાહુકાર પણ નફો મેળવી પોતાની સ્થિતિ સુધારવાના સ્પષ્ટ ઉદ્દેશથી જ ધધામા પડે છે, એટલે તે સ્વાભાવિક રીતે ખેડૂતોની નબળાઇનો લાભ લઈ શકે છે ધીરાણુમાથી તે વ્યાજ મેળવે છે - ધણી વાર તે વ્યાજગ્રુ વ્યાજ પણ મેળવે છે, ખેડૂતના પાકનું વેચાણુ કરાવી આપી તેમાથી દનાલી મેળવે છે, અગર આખા પાક વેચાતો લઈ તેના નવા ધધામાથી પણ ખેડૂતને ન મળતો નફો તે મેળવી શકે છે અજ્ઞાન આગસ, નિરાશા અને સતત મહેનતમા ડૂબેલો ખેડૂત જમીન ઉપર મહેનત કરતો જ રહે છે, અને તેની સ્થિતિ જરા ય સુધરતી નથી ખેડૂતની મિનકતમા લાગતા પડી જાય છે, અને જમીન કે મિલકત પાછી છોડવવાની આશામા ગીરોનો વ્યવહાર કરનાર ખેડૂત મુદ્દલ અને વ્યાજવટાવના ભારણુમા એટલો દયાધ જાય છે કે તેને ધીમેધીમે પોતાના ઠોર, પછી પોતાનું ઘર અને પછી પોતાની જમીન શાહુકારને વેચાણુ લખી આપવી

પડે છે આમ જમીનનો એક વખતનો માલિક માલકીથી મુક્ત થઈ શાહુકારનો ગણોત્તિયો કે મજૂર બની જાય છે, - અરે! મજૂરી જોડશે પણ તેને પોતાની પ્રિય જમીન સાથે સંબંધ રહેતો નથી

શાહુકારી પદ્ધતિ વિરુદ્ધ ધણુ ધણુ બોલાયું છે, અને લખાયું છે. શાહુકારોને મૂડીવાદી લોહી ચૂસનારા શાહુકારો વિરુદ્ધ ટીકા રાક્ષસો તરીકે પણ ચિતરવામાં આવેલા છે શાહુકારી પદ્ધતિએ જમીનની સાથે પ્રત્યક્ષ સંબંધ ન ધરાવનારા એવા શાહુકાર વર્ગના હાથમાં જમીનનો મોટો જથ્થો મૂકી દીધો છે, તથા કૃષિ તથા કૃષિકારનું તેણે સર્વથા કલ્યાણ સાધ્યું નથી, એટલું તો આપણે કહી શકીએ. છતાં શાહુકારો વિરુદ્ધ ટીકા કરનાર સમાજસેનકો, વકીલો, અને અમલદારોએ ખાસ કરીને સમજવું જોઈએ કે તેમના પોતાના અસ્તિત્વે પણ ખેડૂતોની ઓછી ખરાબી કરી નથી. હજાર, બે હજાર, ચાર હજારનો માસિક પગાર સરકારી કચેરીઓમાં, વ્યાપારી પેઢીઓમાં અગર યરાશી બેઠામાં નિયમિત રીતે મેળવી, મોજશોખના સર્વ સાધનો ભરેલી ફુનિયા સાથે સાથે ફેરવી કોષવાર ગ્રામડે જવાનો ડોળ કરી ખેડૂતોની સ્થિતિના હૃદયદ્રાવક વર્ણનો અને શાહુકારોના રાક્ષસી વર્તનના ખમાન કરનારો એ વર્તમાન અગ્રનદાર કે વ્યાપારી વર્ગ ગ્રામજનો શાહુકારો કરતાં જરાય ઓછો રાક્ષસી નથી એ વર્ગે પણ સમજવું જોઈએ કે જેમ શાહુકારની સપત્તિ શાહુકારે ખેડૂતો પાસેથી ખૂટવી લીધી છે, તેમ તેણે પણ પોતાની ઝાકઝમાળ સ્થિતિ ખેડૂતના પ્રસ્વેદ અને ખેડૂતના રુધિર ઉપર જ રચેલી છે. પ્રત્યેક માસે પગાર લેતો પગારદાર શાહુકારોનું જૂઠું બોલવાનો જરાય હક્ક મેળવતો નથી શાહુકાર એક ઉપયોગી કાર્ય તો કરે જ છે, - ગ્રામની આર્થિક વ્યવસ્થા તે જીવતી રાખે છે, અને ખેડૂતની શાખ પહોંચે ત્યાં સુધી

તેને ઉપયોગી થઈ પડે છે શાહુકારને માથે અપવાદ છે કે તે ખેડૂતના અગ્નિનો લાભ લે છે, ખોટા હિસાબો લખે છે, વ્યાજમાં ખેડૂતને કચરી નાખે છે, તેની મિલકત જલદી હાથમાં આવે એવી યુક્તિઓ રચે છે આ બધું અમુક અશે ખરું છે પરંતુ અગ્નિનો લાભ અમનદારો, વકીલો, ડોક્ટરો અને ઇન્જીનેરોએ પણ ક્યા નથી લીધો? ખેડૂતો ખરેખર સમજતા થશે તે દિવસે શાહુકારોની સાથે તેઓ આ લલ્લેતા વર્ગને પણ ઉખાડી નાખવા કેમ ઇચ્છા નહિ રાખે? શાહુકારે તો ગ્રામની આર્થિક સ્થિતિ પણ જાળવી રાખી છે, અને તેની દુષ્ટતાના અનેક અનેક પ્રયત્નો નોંધાયા હોવા છતાં તેણે ધંધા અર્થે ગામડામાં વસવાટ કર્યો છે, અને લલ્લેવાઓ જેમની સાથે ખોલતા ચરમાય છે તેવા ખેડૂતોને ઘેરઘેર જઈ તેને પૈસા આપ્યા છે, અને તેના વ્યવહાર સાચવ્યા છે, ધણીવાર તો ખેડૂતની શાખ અને મિલકત બંને વટાઈ ગયા છતાં તેને જીવતા રાખવાની માણસાઈ ધણીએ દાખલાઓમાં તેણે દર્શાવી છે અગ્નિ ખેડૂતની સાથે અસહ્ય લમણાડીક કરી પોતાના દેવા લેણા પતાવ્યા છે, ગામડાના માલને બજારબેગો કરવાનું સાહસ પણ તેણે કર્યું છે શાહુકારમાં દયાનો ભાસ નથી એમ આપણે લલ્લે કહીએ. તે નહિ હોય દયાખાતર તે પોતાનો વ્યાપાર કરતો જ નથી આપણે બધા દયાનું પ્રત લઈ બેઠા હોઈએ એમ જાણવામાં નથી છતાં ગામડાના ખેડૂતોને નાણા ધીરવામાં રહેલું જેખમ શાહુકાર ઉપાડે છે, અને ખેતીવાડી જેવા અચિર ધંધાનો આર્થિક પાથો પોતાના હાથમાં રાખવાનું સાહસ કરવા જેટલું જીવર તે ધરાવે છે, એટલું તો તેને માટે કહેવું પડશે શાહુકારોને દોષ દેતા પહેલાં, આપણે સમજવું જોઈએ કે હિંદુસ્થાનનું રાજ્ય હાથ કરી લેનારી વ્યાપારી ઇશ્ટ છડીયા કંપની દયા અને ખ્રિસ્તિ ઉદારતા - Christian charity ઉપર રચાયેલી ન હતી

એટલું તો ચોક્કસ કે શાહુકારી પ્રયાગે આમજીવનના આર્થિક
 શાહુકારી પદ્ધતિની વિભાગમાં બહુ ઉપયોગી ભાગ લેજીવ્યો
 આમજીવે હોવા છતાં - તેણે આમજીવનને સમર્થ
 બનાવ્યું તો નથી જ. સઘળો દોષ શાહુકારી
 પદ્ધતિનો નથી. રાજકીય અને આંતરરાષ્ટ્રીય કારણો આમજીવનને
 નિર્બળ કરવામાં સહાયજીત થયાં છે, એટલે આમજીવનને મુદ્દક કરવા
 માટે શક્તિ જોખએ તે શાહુકારી પદ્ધતિમાં રહી નથી એટલું તો
 આપણે તેનાં વખાણુ કરવા છતાં પણ કબૂલ કરવું પડશે. શાહુકારી
 પદ્ધતિને લીધે :—

- (૧) ખેડૂતોનાં અજ્ઞાનનો લાભ લેવાની કૃતિ જાગૃત થક છે;
- (૨) ખેડૂતોને સ્વાભાવિક રીતે મળવાના લાવ તેને મળતા નથી;
- (૩) ખેડૂતો જમીન અને મિલકત વગરના થતા જાય છે,
- (૪) જમીન સાથે જરા વ સંસર્ગ નહિ એવા પ્રકારના વ્યાપારી
 વર્ગના લાયમાં જમીનની માલકી આવી જાય છે, એટલે
 જમીન કેળવવાની શક્તિ ધરાવતો ખેડૂત મજૂર કે ગણોતિયો
 બની જઈ જમીન ઉપર પૂરતી મહેનત કરતો નથી, જમીન
 ઉપર લાવ રાખતો નથી, અને જમીન વધારે ફળદ્રુપ કરવાની
 સહજ પણ ક્ષતિજારી સ્વાભાવિક રીતે દેખાડતો નથી. સેજુ-
 દેજુ, ઉધરાણી, ચોપડા, અને વેચાણુમા પડેલા શાહુકારને
 કૃષિ સંબંધી મતાગમ હોતી જ નથી, એટલે તેનાથી ડોળ
 કરવા છતાં પણ જમીન સુધારવાનું બની શકતું નથી.
- (૫) જમીન સુધારણામા ખેડૂતનો સાથે શાહુકારને ખજુ લાભ છે,
 એવો લાવના ધનિક-શાહુકાર વર્ગમાં હજી જાગૃત થઈ નથી.
 એટલે વ્યાપારી - લાભ - નફો મેળવવામાં કેળવાયલી - બુદ્ધિ

ખેતીને પ્રત્યક્ષ ઉપયોગી ન નીવડતા ખેતીને ધાતક નીવડે એવી રીતે ધીરધારની પદ્ધતિ ચાલે છે.

(૬) ખેતી પૈસા રોકવાને પાત્ર ધધો છે એવી ખાતરી ધધાદારી-ઓની ચંધ નથી.

(૭) મહેનત અને જીલ્લિને બળે ટકો રહેતા ખેડૂત વર્ગનો નાનકડો ભાગ પણ શાકુકારી પદ્ધતિમાં લપસી જઈ ખેડૂત મટી જાય છે.

(૮) ખેતી અને ખેડૂત એ આમજીવનના - હિંદી જીવનના પાયા રૂપ તત્ત્વો છે એ વાત જૂલાઈને જ બધા વ્યવહાર યાચ છે

એટલે હવે એવી સ્થિતિ ઉત્પન્ન થઈ કે શાકુકારો પદ્ધતિને કા તો તોડી નાખવી, તેને સુધારવા માટે તેનું નિયમન કરવું અથવા આમજીવનની વધારે સેવા કરી શકે એવી કેાઈ આર્થિક યોજનાઓ આમજીવનમાં દાખલ કરવી. એ પ્રશ્નો મહત્ત્વના બની ગયા છે. સરકાર શાકુકારના બધા કાર્યો બજાવે તો શાકુકારી પદ્ધતિની જરૂર ન રહે. પરંતુ રાષ્ટ્રિય મિલકત રાષ્ટ્ર કે રાજ્યને કબજે કરવા જેવી સામાજિક કે સામ્યતા પ્રેરક રચના ન થાય ત્યાં સુધી એ પ્રશ્ન માત્ર ભાંજક દષ્ટિએ જ ઉપયોગી થઈ પડે. એટલે સમાજવાદ અને સામ્યવાદની દષ્ટિ સિવાયના એ પદ્ધતિના સુધારાનો વિચાર અત્રે કરીશું.

શાહુકારી પદ્ધતિ સુધારવાના પ્રયાસો.

શાહુકારી પદ્ધતિ શી રીતે સુધરે ?

ખેડૂતના અજ્ઞાનનો લાભ લેવાતો હોય તો તે દૂર કરવા પ્રયાન કરવો. શાહુકારના વ્યાજ વટાવનો ખચાવ

શાહુકારી પદ્ધતિની તેનાં સાદસ, જોખમ અને સેવામાં કદાચ સુરક્ષેલીએ. ઘર્ષ શકે. શાહુકાર જે ધીરાણુ કરે છે તે

ખધું જ પાણું આવે એમ બધા પ્રમંગોમાં જનતું નથી. બહુ કાળજી રાખ્યા છતાં લેણું ડૂબે એ પણ સંભવિત છે.

ઘાયી પ્રભાણે લેણું પાણુ ન આવે એ પણ શાહુકારે સ્વીકારી લેવાતું હોય ■ દેણુદારનો માલ ખપે નહિ, માલ પૂરો ઉપજે નહીં, ખપ્યા પછી ઉપજેલા પૈસા દેણુદાર ખીજે જ માર્ગે ખર્ચે એ સંભવો. ગ્રામજીવનમાં હોય છે જ. એટલે શાહુકારને વખતસર ન મળતી રકમ માટેની તૈયારી પણ રાખવી પડે છે.

એટલે તો વ્યાજ, વટાવ, કોચળી છોડામણી, પાપડી, સુખડી જેવાં નામો આપી લેણુની રકમને ચોતાના લાભમાં તે દળવી કરે છે, અને ગરબજી દેણુદાર પૈસાની જરૂરમાં એ માગણીએ સ્વીકારી લે છે. સો રૂપિયાની રકમ શાહુકાર ખેડૂતને કાઢી આપે એટલે છતાં બાર ટકા જોટણું વ્યાજ પૈસાના ભાડા તરીકે લેવાય. બે રૂપિયા

કાયળી હોડામગો હોય, એ રૂપિયા વટાવ હોય, એકાદ રૂપિયા પાધડી ખાતે પણ આપવો પડે. સો રૂપિયામાંથી પંચાણુ—અરે એથીયે ઓછા—એડૂતના હાથમા જાય, અને તે સોની જવાબદારી ઉપરાંત પૂરી રકમના લાગુ—બાજનું બારણુ પણ ભોગવે !

શાહુકારને હિસાબ લખવો પડે, ઉચરાણી કરવી પડે, કાયદાનો ખર્ચાળ અને હેરાન કરી નાખતો આત્રય લેવો પડે, ધીરાણુ સહેલાઈથી વસૂલ થાય એવી સરળતા કાયદો તેને આપતો નથી, હપતા પડે તે ચલાવી લેવું પડે, અને પ્રસંગે નાદારીમાં જતા એડૂતનું લેણું કે લેણાનો ભાગ જતો પણ કરવો પડે એનો એ બદલો માગે એ સમજાય એવું છે, એની સલામતી માટે એ સખ્ત યામ એ પણ વાસ્તવિક છે, અને સંભવિત ખાધ પૂરવા માટે એ એક અગર ખીજ રૂપમા લેણું નિર્ભય કરે એ પણ વાજબી છે. બ્યાજ તો એન્કો—શરારી પેઢીઓ પણ લે છે. લેણું નિર્ભય કરવામાં લેવાતી રકમ વીમાના સ્વરૂપની ગણી શકાય.

અને શાહુકાર ધનને ફરતું કરી ગ્રામજનતાની એક પ્રકારે સેવા કરે છે એમાં પણ શક નહિ. અડધી રાતે પૈસો જોઈતા હોય તો એન્ક ન આપે, શાહુકાર આપે. એન્ક વ્યાપારી યંત્ર છે; એને અંગત લાગણી નથી. શાહુકાર આખરે તો માણુસ છે જ. એ દ્રશ્યદાર ક્રત્યે માતઠી જની શકે છે, પરંતુ યંત્રના સરખું આધણું એકમાર્ગી વર્તન તે કરતો નથી.

શાહુકારી પદ્ધતિના લાલ છતાં તે અનર્થકારક થઈ પડી એનાં એ પદ્ધતિનો અનર્થ કેટલાંક કારણો છે. ગામને— ગ્રામવિજ્ઞાનને—સર્વ વાતે સ્વતંત્ર રાખતી જૂની અર્થ વ્યવસ્થા તૂટવા માંડી. અનાજ પોષણ માટે નદિ પણ પૈસા માટે ઉપજાવવાનું સર થયું. વસ્તુ સાટે વસ્તુ આપવાની

પ્રથા ઘટી ગઈ અને રૂપિયા પૈસાએ વસ્તુઓ તોળાવા લાગી. રૂપિયો હિદી સરકારની મારફત બ્રિટિશ ચલણનો આશ્રિત બન્યો. પ્રજા પરાધીન એટલે પ્રજાની સંપત્તિ તથા મિલકત પણ પરાધીન જ હોય ને? બ્રિટિશ ચલણ જગતનાં બીજાં ચલણોનો સાથે હરતું હરતું હતું. ધઉની કિંમત ગામનો માણસ કદે એવી રિયતિ ટળી ગઈ. ધઉની કિંમત રૂપિયે અંકાવા લાગી, અને રૂપિયો એટલે બ્રિટનના પાઉન્ડ સિલિંગ - પેન્સનો ગુલામ ! આપણો માલ ગામડું છોડી જગત વ્યવહાર જોડે જકડાયો.

એ જગતનો વ્યાપાર પશ્ચિમના મંત્રવાદે મૂડીભય કરી દીધો. અર્થશાસ્ત્રમાથી માનવતા ચાલી ગઈ. **‘વ્યાપારનું’ ધ્યેય નફો.** નફો એ જ સમસ્ત વ્યાપાર રોજગારનું ધ્યેય બની ગયો. માનવજાતની સગવડ ખાતર વ્યાપાર કરવાનો છે એ વાત નિસરાઈ ગઈ, અને નફા ખાતર વ્યાપાર કરનારના અગત નફા માટે જ વ્યાપાર હોઈ શકે એવી માન્યતા અધ અર્થ-શાસ્ત્રે સ્વીકારી લીધી. અદળત ઉત્પાદન કરી બજારો ભરી દેવાં, ભાવ તાલની ગુચવણુમાથી નફો અદ્દર ઉપાડી જવો, એક વ્યક્તિએ અગર વ્યક્તિઓના સમૂહે નફાખાતર ભેગા થવું અને નફો મેળવવા કુનેદ ઉપરાત રાજદ્વારી સત્તા કે લાગવગનો પૂરો ઉપયોગ કરવો એ શાસ્ત્રસમત છે એમ મનાવા લાગ્યું. સોધે લેવું અને મોઢે વેચવું એ માન્ય સિદ્ધાન્ત બની ગયો.

મજૂરી કરી વસ્તુ ઉત્પન્ન કરનાર વેઠિયા જનમા, વ્યાપાર એ બુદ્ધિમાનોનો ખેલ જન્યો, માવની આપણેમા જુગાર રમાવા લાગ્યા, અને જોણે માલને નજરે પણ જોયો નથી એવા ત્રાહિત માણસો માલના માલિક બની ગયા. વ્યાપાર જુગાર બની બેઠો. ભાવતાલ સદી બની ગયાં, અને ઉત્પાદકો કે શાહુકારોને જલ્દે દલાલો અને

મટોરીયાઓથી આપણા બગરો ઉભરાઇ ગયા. બગરો જુગારના અખાડા બની જાય એમા શુ આશ્ચર્ય ?

સ્વતંત્ર દેશ કે પ્રજા હોય તો માનના અવરજવર ઉપર જરૂર લાગે અકુશ મૂકે અથવા જરૂર ન લાગે હિંદની પરતંત્રતા તો માનની અવરજવર નિરકુશ પણ બનાવે અને વ્યાપાર હિંદ કયા સ્વતંત્ર છે કે તે પોતાના માવતુ, માવની અવરજવરનું એવું નિયમન કરે કે જેથી ખેડૂતને-મિનકત પેદા કરનારને લાજ થાય ?

એટલે હિંદનો પેખો ચલિત બન્યો. શાકુકારો સ્વાર્થી દસાલો બની ગયા, અને આમજીવનની જરૂરનો પ્રજા પડદા પાછળ રહી ગયો. આમજીવનમા વપરાતું ધન અને ખુદિ કારખાના તથા સદા બગરોમા વળા ગયાં, અને સુખમય જીવનને બદલે ધનિક જીવન સફુનો આદર્શ બનવા લાગ્યું. શાકુકારો ચરાફ-મહાજન તરીકે જીવવાને બદલે લખપતિ શેઠ બનવાની ક્રિયામા પડ્યા, અને એનું પરિણામ આમજીવનમા એ આબુ કે ઘટતા બદલાને બદલે વટાવ, બ્યાજ, હિસાબ અને આપતેમા જુદાણુ ચર થયું, આહકો અને દેણુદારોને જીવતા રાખવાની વૃત્તિ ધટી ગઈ અને તેમની મિલકતો કેમ કરી પોતાને ઠગજો આવી જાય એની યુક્તિમા જ આ. વર્ગ પોતાની ખુદિ રાકતા ધઈ ગયો.

જે પદતિ જનતાના મોટા લાગતુ ઠંધાણુ ન સાધે એ નિરુપ-નિરૂપયોગી જનતા યોગી નીવડે છે જે પદતિ નિરુપયોગી પદતિ નીવડે તે પદતિ કા તો આપોઆપ ખરી પડે અમર તેને ખેરવી નાખનારા બજા ઉત્પન્ન થઈ તેની સામે વિમલમા જોડાય જે શાકુકારી પદતિ ખરા ફવિકારોની જમીન ખુચવી લે એ પદતિ હોને ઉપયોગી નીવડે ?

હામરો વીધાં જમીનની માલિકી કરી જેમનાર નાણાવટીને એ જમીન ખેડાવવી તો પડે જ. મજૂરો દ્વારા થતી ખેતી વેઠ કાઢવા મરખી જ હોય છે. એટલે અતે જમીન નિરૂપાદક બની જાય છે. ખેતીની મદતી આવક અતે બની જોકેલા માલિકને -શાહુકારને જ મુશ્કેલીમાં નાખે છે. ખેતી ન કરનારના હાથમાં જમીન ચૂકવા દેવી એ આમાજીક વિચારણાને અગે ભારે દોષ અને ગુનો બને છે

એટલે ખેડૂતોની જમીન ખુંચવી લેતી શાહુકારી પદ્ધતિ એ
 સુધારણા
 અકુદરતી અને અસ્વાભાવિક પદના છે.
 અને અટકાવવી જ જોઈએ. એ ભાવ-
 નામાંથી જમીન અને ખેડૂતોના સંસર્ગ દીર્ઘ અને એ ઉદ્દેશથી
 કાયદાઓ રચાવા માડ્યા.

રૈયતવારી પદ્ધતિમાં જમીન એ ગીરો વેચાણુતી ક્રિયા અગે
 માગે
 હાથ ફેર-માલિકી ફેર થાય એવી મિલકત
 ગણાઈ ચૂકી હતી. એ ઉપર અંકુશ
 એક અગર ખીજી રીતે મૂખ્યા સિવાય જમીન અને ખેડૂતનો લાભ-
 કારક સંસર્ગ આણુ રહે નહિ. એટલે ખાસ કરી નીચેના ઉદ્દેશવાળા
 કાયદાઓથી શાહુકારી સંસ્થાદ્વારા વેડફાતી કૃષિજમિને સાચવી
 શકાય એમ સાગે છે —

- (૧) પહાત વર્ગના લોકોની જમીનના ગીરોવેચાણુ હજી ઉપર નિર્નય ચૂકી તેમના હાથમાંથી જમીન જતો રહેતી અટકાવવી.
- (૨) ખેડૂત કે ગણોત્તિયાના ખેડહજીતુ સરક્ષણુ કરવા તેના અને ખાતેદારના હજી કાયદાથી જ નિર્ણિત થાય એમ જાઠવણુ કરવી.
- (૩) ખેતીની જમીન પ્રલક્ષ ખેતી ન કરતા વર્ગના હાથમાં જાય જ નહિ એવી વ્યવસ્થા કરવી

(૪) ખેડૂત કુટુંબની જરૂરિયાત જોટલી જમીન તો તેના હાથમાં રહે જ રહે એવી યોજના કરવી

હરિજનો, દુબળા જેવી રાની પ્રજાના અસિક્ષિત ખેડૂનો, દાકર ડાંગો, વાધેરો, બીન કે ગળા જેવી પછાત જમીનનું રક્ષણ કોમોની જમીનો જતા તે તદ્દન નિરાધાર બની પોતાને અને સમાજને પણ ભારણરૂપ થઈ પડે છે. એટલે તેમની જમીન વેચાય નહિ અને કદાચ વેચાય તો તેમના જેવીજ જાતના કોઈ માણસને મળે, એ પ્રમ માટે તેમ જ જમીન માટે છત્તવા યોગ્ય શાકુકાર જમીન લઈ લે એટલે મહુ મોટા પ્રમાણમાં જમીન મિન ખેડૂતના હાથમાં જાય, જમીનને સુધારવાને બદલે તે વધારેમા વધારે કસ તેનો કાઢી લે અને ખેડૂત વર્ગને પરાવલખી કરી નાખે. એટલે અમુક કોમની જમીનો વેચાય નહિ એવી યોજના કરવા તરફ હાનમાં જુદી વળેલી છે. અને પ્રત્યક્ષ ખેતી કરનારને જ એ હાથ તરફ રોકાયેલા રાખવા માટે એ બહુ જરૂરી પણ છે

વળી કેટલેક રથળે જમીનો શાકુકારના હાથમાં મોટા પ્રમાણમાં આવી ગયેલી હોય છે આધ ભાગના ગણેશ નિયમન ધોરણે શાકુકાર - જમીનદાર ખેડૂત ગણેશ તિથા પાસેથી પાકેલા માલનો અડધો ભાગ સાથ તરીકે લઈ લે છે. ખરેખર મહેનત કરનારની પ્રાપ્તિમાંથી અડધો ભાગ લેવો એ વધારે પડતુ કહેવાય. એ અડધા ભાગ ઉપરાંત લેણદેણના જીવધને અગે દેવામાં, દેવાના વ્યાજમાં ખેડૂતને ભાગે રહેલા અડધા ભાગમાંથી પણ માલ ખેંચાઈ જાય અહીં ભાવ તોવમાં અજણ ખેડૂત પાછો છુટાય. આથી તેને જમીનમાં ખેતી કરવાનો ઉત્સાહ જ રહેતો નથી એટલે રોકડ રકમ આપવાની અને તે પણ જમીનના આકારના અમુક પટ સુધી જ આપવાની યોજના કાયદાથી કરવાના પ્રયત્નો થાય છે

ખાતેદાર તરીકે શાહુકાર ગણોત્તિવાને મરજી કાવે ત્યારે દૂર કરી શકે છે. આવી અસ્થિરતામાં ખેડૂતથી રસ લેખ જમીન સુધારાતી નથી અને મન મૂકીને ખેતી થતી નથી. આ વર્ષે સુધારેલી જમીન આવતે વર્ષે એના એ જ ખેડૂતને મળશે કે ક્રમ એ અનિશ્ચિત હોવાથી પણ ખેડૂતો લાચારી અનુભવે છે અને શાહુકારોની-જેઓ માત્ર ધીર-ધારને જ અગે જમીનમાલિક ચક્ર પડ્યા હોય છે તેમની-દયા ઉપર જ ખેડૂતોને રહેવું પડે છે એટલે નિયમથી બાંધેલું ગણોત ખેડૂત ભર્યે જાય ત્યાં સુધી અગર જમીનની ખરાબી કરી જમીન ઉપર નવી જવાબદારીઓ ઊભી ન કરે ત્યાં સુધી, તેને ખાતેદાર માલિકી ફક્ત દૂર ન કરી શકે એવી પણ યોજના ચક્ર શકે છે.

એ જ પ્રમાણે ખેડૂતોના હાથમાંથી જમીન ચાલી ન જાય, અને ખેડૂતોના હાથમાં જ જમીન રાખવી જાય તો એ જ વર્ગના માણસોના હાથમાં રહી શાહુકારી સ્વાર્થ અને ખેદરકારીનો ભોગ ન બને એમ કંવાની જરૂર હવે બહુ જ ઊભી થઈ ગે

શાહુકારી પ્રથા આમજીવનની વધારે ખરાબી ન કરે એ અર્થે તગાવી મરકારે પણ તગાવી આપવાની યોજના તગાવી કરેલી હોય છે વ્યક્તિગત ખેડૂતોને બી, બળદ, ઓખરો, મકાન વગેરે માટે પૈસાની જરૂર પડે તો એકલા શાહુકારોનું જ સરખું શોધવું પડે એ સ્થિતિ ટાળવા મહાલોભાં સરકાર તરફથી ચોડી ચોડી રકમો ખેડૂતોને આપવા માટે રખાય છે.

ઉપરાંત શાહુકારો સાચા સરાફ બને, ચૂસણનીતિમાં જેંઆઈ ન જાય અને ખરેખર ઉપયોગી ભાગ ભજવે એ શરારી ધંધાનું નિયંત્રણ. અર્થે તેમની સખ્યા ઉપર અકુશ મુકાય, પણ તેમના હિમાજ કિતાબ વ્યવસ્થિત રહે,

દેણુદારને રીતસર પહોચ પાવતીઓ વખતોવખત આપી હિમાજ તેને પણ સમજાય એવો રાખે, વ્યાજની રકમ વાજથી જ રાખે અને ખેડૂતોની લાચારીનો લાભ લઈ વ્યાજ સિવાયની જુદે જુદે બહાને લેવાતી રકમો ન કાપે એ અર્થે ધીરધારનો ધધો કરવા માટે પરવાના આપી શરૂદો ઉપર અકુચ મૂકવાની જરૂર પણ લેખી થઈ છે.

વળી દીવાની કચેરીઓને લેણુદેણુનો આખો ઇતિહાસ તપાસી ખેડૂતકરણની તપા- હૂર વ્યાજ કે ખોટા હિમાજની ચોકસી સધી કરી લેણામા-મુદન તથા વ્યાજની રક- મમા-ઘટાડો કરવાની સત્તા આપીને પણ શાકુકારી પદ્ધતિની ખામી સુધારી શકાય છે. લખી વખત ખેડૂતને લાભ આપવા માટે સ્ટાપની સારી રકમ પણ માફ કરવામા આવે છે.

લેણુદાર તથા દેણુદારને ભેગા કરી આખી આપસે તપાસી બંને કરજ મમાધાન મડળો પક્ષનું મન મનવી તોડમેડવી દેવાનો નિઃશ્ચય કરવા માટે સરકારી તથા બિનમરકારી સભ્યોના મડળો રચાવીને પણ દેણુ ઘટાડી શાકુકારી પદ્ધતિને ચોખ્ખી બનાવવાની પ્રથા ચાલુ થયેલી છે.

સાથે સાથે ખેડૂતોના સમગ્ર થામ ખેડૂતો મોતાની આર્થિક સહકાર્ય લેવડ દેવડની વ્યવસ્થા શાકુકારોની દરમિયાન ગીરી સિવાય કરી લે, પોતાના માલના વેચાણવ્યવહારની વ્યવસ્થા ભેગા મળી કરી લે, જરૂરપૂરતી વસ્તુ ઓની ખરીદીમા પણ એક સામટો માલ લઈ તેનો વહેંચણી કરે અને અરસપરસ એમની શાખ બીજાના ઉપયોગ અર્થે વાપરી તેને પણ સદર બનાવવામા પોતાનો રૂઝ આપે જાય એ અર્થે સહકાર્યની એક પદ્ધતિ પણ દિદમા દાખલ થઈ છે.

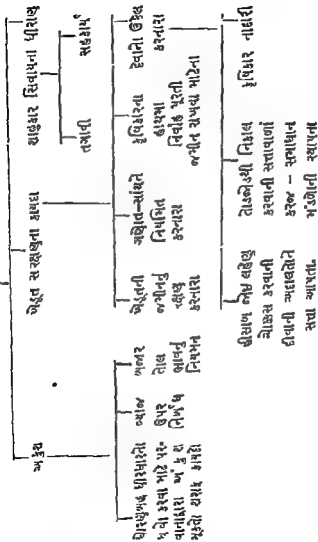
આ બધા પ્રમત્નો ગ્રામજનતાની સ્થિતિ ઉન્નત કરવા માટે ઇલાજોની જરૂરિયાત જરૂરી છે. એ બધાનો ઉપયોગ યવા છતાં ગ્રામજનતાની ઉન્નતિ થતી નથી એ દલીલ એ બધા ઇલાજોની વિરુદ્ધ વાપરવાની જરૂર નથી. એનો અર્થ એટલો જ કે એ ઇલાજો ઠી તો ખરા હૃદયથી લેવાતા નથી, તેમના અમલમાં કાંઈ ખામી છે, અથવા પ્રગતિ પછાતપણું એ ઇલાજોને સફળ બનાવતાં અમુક અંશે અટકાવે છે. છતાં આર્થિક ઘટનાને વ્યવસ્થિત અને લાભપ્રદ બનાવવી હોય તો આ બધા માર્ગ લીધા સિવાય છૂટકો નથી. ખીજા માર્ગ દેખાતા નથી - સિવાય કે દેવું બિલકુલ નકારવામાં આવે અને ગ્રામજનના શહેરી નાદારીના કાયદાનો આશ્રય લેવામાં આવે.

શાહુકાર-શગરૂ-શેઠ એ શબ્દોની સાથે આખરું, એકવચનીપણું, સમ્યક્ષ, દયા અને ઉદારતાનો ભાવ રહેલો હતો. શાહુકારનો ખેલ એટલે બહાનું વાક્ય. પરંતુ એ ભાવ ટળી ગયો અને શાહુકાર કે શેઠ શબ્દોની સાથે કપટી જાદુગર અથવા છૂપા લૂટારા જેવો અર્થ નખલ થવા માડ્યો એ જ બતાવી આપે છે કે શાહુકારો ધીરધારની પદ્ધતિ અનેક પ્રકારની સફાઈ અને સુધારા માગે છે-જો તેને ટકાવવી હોય તો. ધનની માલિકી ન હોય. ધનની દલાલી ન હોય. ધનના જુગાર ન હોય. ધન તો સમાજે સાચવવા સોંપેલી સહુની મિલકત ગણાવી જોઈએ. ધનના રક્ષક, પાલક કે વ્યવસ્થાપકથી તેને પોતાની મિલકત ન જ બનાવાય. વાલી માલિક બનવા મથે ત્યારે તેને અટકાવવા ઇલાજો લેવા જ જોઈએ. સૌમ્ય સુધારાથી સ્વચ્છતા ન આવે તો ક્રાન્તિકારી બંધી બાજી પલટાઈ જવાની જ. ખેડૂત નાદાર બને-ખરી મિલકતનો પેદા કરનારો શ્રમજીવી નાદાર બને તો પ્રયાસમાં આવતું ધન એ ખરું ધન નથી જ. એ ધનનો શ્રમ છે. ઉત્પા-

દનની સાથે સંબંધરહિત બની ગયેલું ધન એ કાગળના ટુકડા છે. એ જોતજોતામાં એકી ફૂટે ઊડી જાય એમ છે.

શાહુકારી પદ્ધતિને ઉપયોગી બનાવવા માટે નીચે પ્રમાણે યોજનાઓ ધલાજોનું વર્ગીકરણ થઈ શકે એવી છે. શાહુકારી પદ્ધતિને જ નિર્મૂળ કરવાનો પણ એક માર્ગ સૂચવાય છે. પરંતુ એ પરિસ્થિતિ માટે આખી સમાજવ્યવસ્થા, રાજ્ય, મિલકતના સિદ્ધાંત એ બધાંમા ક્રાંતિ લાવવાની જરૂર રહેશે. એ પરિસ્થિતિ આવે ત્યાં સુધી એડૂતો અગર તેમનો વિચાર કરનાર એસી રહી શકે નહિ એટલે શાહુકારી પદ્ધતિ સુધારવા માટે સામેના પૃષ્ઠ પર દર્શાવેલા માર્ગ લેવાની જરૂર છે.

શાહુકારી પદ્ધતિની સુધારણા



૧૦

સહકાર્ય

એક વ્યાપાર પદ્ધતિ.

ગુણદોષ

રાજકીય, સામાજિક અને આર્થિક વિષયોમાં આપણે પશ્ચિમના
પરદેશી યોજના દ્વારા દોરાવા દોરાઈએ છીએ. એમાં સઘળું જ
કંઈ ખોટું છે એવું કહેવાનો ઉદ્દેશ નથી.
આપણે પ્રગતિ કરી શકતા હોઈએ તો પાશ્ચિમાત્મ સિદ્ધાંતો પશ્ચિમના
જ છે એટલા સારુ આપણે તેમને તરછોડવા ન જોઈએ. જો કે જીત-
રીએ તો એક પિતાના પરિવાર સરખી માનવજાતના મૂળભૂત
સિદ્ધાંતોમાં પૂર્વ પશ્ચિમના ભેદ હોવા જ ન જોઈએ. છતાં સિદ્ધાંતોને
વ્યવહારની સપાટી ઉપર લાવતાં પૂર્વ પશ્ચિમના ફિફાળો, યુરોપ,
અમેરીકા, એશિયા, આફ્રિકાનાં ભૌગોલિક જૂથો, રંગબેરંગી નૃત્ય કરતી
ગોરી, કાળી, પીળી અને ધર્મવર્ણો ચર્મપરીઓ, ધર્મ અને સંસ્કારને
નામે કાલખંજરી બળવતા કુખ્યાણ્ડો, કાળાઓને સંભાળવાનું ભારણ
માથે ઉપાડતા હિરણ્યાક્ષો અને નકા માટે જ વેપાર એ સિદ્ધાંતને
વળગી રહેલા ચૈતાક્ષો આપણા મૂળભૂત સિદ્ધાંતોને દાબે છે, કચરે
છે, વિકૃત બનાવે છે, ઝોળખાય નહિ એવા બનાવી દે છે, એટલું જ
નહિ પણ સિદ્ધાંતોના અર્કને—આત્માને ઉરાડી દે છે. એથી જ

પશ્ચિમના સિદ્ધાંતોને સ્વીકારતા પહેલાં આપણે વિચારવું જોઈએ કે પશ્ચિમનું સંસ્કારખીણું આપણને કાવશે કે આપણે તેની આકૃતિમાં કંઈ ફેરફાર કરવો પડશે. સંભવિત છે કે આપણા સંસ્કારખીણામાંનું એકાદ વધારે અનુકૂળ હોય અને તે આપણે જ કદાચ પશ્ચિમને આપવા સરખું હોય. જેમ આપણે સર્વજ્ઞ નથી તેમ પશ્ચિમ પણ સર્વજ્ઞ નથી—જો કે આપણો જ્ઞાનઝરો હંમણું તો પશ્ચિમથી જ વહી આવે છે. છતાં જેમ આપણે સર્વશક્ત નથી તેમ પશ્ચિમ પણ સર્વશક્ત નથી. પછી ભલે પશ્ચિમ આજ આપણા ઉપર રાજકીય અને આર્થિક સત્તાનાં બંધનો વીંટાળતું હોય. આજ આપણે એટલું તો સમજતા થયા જ છીએ કે કોટપાટલૂન પહેરેલો હિટલર કે એમ્પરસેન એકલો જ સુધરેલો મનુષ્ય નથી. હિંદનો અર્ધ નગ્ન ફકીર પણ પૂર્વપશ્ચિમની સંસ્કૃતિને પૂરતી રીતે ઝીંલે અને ઝીલાવે એટલો સંસ્કારી તો છે જ.

સહકાર્ય એ પશ્ચિમનો ફાલ. મૂડી અને મજૂરીનાં વેરઝેર આછા

મૂડી તથા મજૂરીની
તુલના

આછાં તો ય જૂના કાળનાં છે. અર્થ-
શાસ્ત્રનાં તત્ત્વોની ઘટમાળમાં આપણે જિંડા
ઉતરવાની જરૂર નથી. આપણે સામાન્ય

દૃષ્ટિથી મૂડી અને મજૂરીનું મહત્ત્વ વિચારીએ. જગત સમગ્રની મૂડીનો અહીં ઢગલો કરીએ. સામે માત્ર એક જ મજૂર-સકળ શ્રમ-જીવીઓના પ્રતિનિધિ તરીકે—આપણે બિલો રાખીએ. ચોવીસ કલાક સુધી આપણે અહીં સતત બેસીએ. ધનભંડારને અને શ્રમભંડારને જોઈએ, તપાસીએ, તોળાએ, ઝાંઝાએ અને તેમનાં મહત્ત્વ ઠરાવીએ. અલગત, આપણે એવા મૂર્ખ નથી કે મજૂરના લાભમાં ચુકાદો આપીએ. ચોવીસ કલાકે આપણે નિર્જીવ આપ્યો કે આ ધનભંડાર આગળ પેલા શ્રમજીવીના ખોખાની તુલના થઈ શકે જ નહિ. મૂડી પાસે મજૂરનો હિસ્સો નથી.

પરંતુ આપણે જધા ય ઉપવાસથી ટેવાયલા ન હોવાથી ચોવીસ કલાકે આપણને શૂખ તરસ લાગે એ સહજ છે. આપણે ચુકાદો આપનાર મોટા માણસો છીએ. મોટા-પુદ્ગિલ-ન્ય કાર્ય કરનારાઓનું મુખ્ય લક્ષણ એ છે કે તેમનાથી શ્રમ થઈ શકે નહિ. એટલે આપણે હુકમ કરવાનો રહ્યા ધનની તુલનામાં નાપસંદ કરેલા શ્રમજીવી જોખાને આપણે આગ્રા કરીએ છીએ :

‘ ધડા ભરીને પાણી લાવ. ’

મજૂર સાબળતો નથી. આપણે તેને ધમકાવીએ છીએ, એટલે એ જવાબમાં ધનના ઢગલા તરફ ગર્વભરી આંગળી કરે છે. ધનનો ઢગલો કાંઈ ખસીને પાણી લાવે એમ જનતું નથી. આપણે તેને ધમકાવીએ છીએ :

‘ તું નહિ લાવે તો અમે તરસે મરવાના નથી. તું નહિ તો તારો બાઈ, કોઈ બીજો. ’

મજૂર કહે છે :—

‘ માફ કરો. હું શ્રમજીવીઓનો પ્રતિનિધિ છું. મારી આગ્રા વગર કોઈ મજૂર પાણી લાવી શકશે નહિ. ’

‘ અરે ન શું લાવે. આ ઢગલામાંથી જોખો આપ્યો કે ધડા ઉપર ધડા. પાણીની જોટ શી ? ’ આપણે તેના ગર્વને ઢસી કાઢી કહીએ છીએ.

મજૂર પ્રતિનિધિ આપણને જણાવે છે : ‘ એ આપે નવું તત્ત્વ દાખલ કર્યું. આજ સુધી મજૂરો વેચાયા છે. આજ તેમણે નિશ્ચય કર્યો કે ધનથી વેચાવું નહિ. ’

ત્યારે આપણે પાણી કેવી રીતે પીવું ? મજૂર કહે છે કે ધનને આગ્રા કરો. ધન આપણી આગ્રા માનતું નથી. તે ખસી શકતું

નથી અને તેનાથી પાણી લાવી શકાતું નથી. આપણે જાતે પાણી લાવીએ તો મગ્ગરના ટોળામાં લળી જઈએ છીએ. આ ક્ષણે આપણને સમજાય એમ છે કે ધન કરતાં શ્રમ એક છે, કારણ ધનિક નહિ પણ શ્રમજીવી હિતપાદનનું કાર્ય કરે છે. શ્રમ ધનને હિતપન્ન કરે છે. શ્રમના અદલાબદલી તરીકે સ્વીકારેલું ચલણ શ્રમનું જ માલિક બની જાય એ સિદ્ધિમયીવર્તન અકબરની છે. મગ્ગરને એક ગણવામાં લાગતી મૂખાંધ હવે આપણને ઝઠાપણ લાગે છે.

પશ્ચિમમાં યત્રસર્જન થયું અને તેની સહાય થકે મૂડીવાદ અણુ-
 થટતી મોટાં મેળવી શ્રમજીવીને શુભામીમાં
 મૂડીવાદનું પરિણામ નાખતો આલ્યો. સામે જનરદસ્ત પ્રત્યા-
 ધાત શરૂ થયો. યત્રે મૂડીમાં ન ધારેલું બળ અપણું કયું; મૂડીમાંથી
 બાળ, ભાડું અને નફાના પાતાળકૂવા કૂટી નીકળ્યા. મૂડી એક
 પતિવ્રતા સતીની માફક વ્યક્તિની સોડમાં જ ભરાતી ચાલી.
 રણવાસપ્રિય રાજ - જાદસાહની માફક મૂડીવાદીઓએ જેટલી
 લક્ષ્મી આવી તેટલી ભેગી કરી, અને એ જગતમાંતા સમસ્ત માનવ-
 જાતનું પોષણ કરવું મૂડી વ્યક્તિની ભોજ્ય બનતી ચાલી. સુખનાં
 સાધનો અનેકશુણ્ય વધ્યા, પણ સુખ થટ્યું, કારણ ધનની અને
 ધનિકાની શક્તિ વિસ્તૃત, સ્વાર્થી, અને કાતીલ બનતી જતી હતી.
 એક પાસ ધનનો-સાધનનો-સુખનો ઢગલો ઊભો થવા માંડ્યો; બીજી
 પાસ ભૂખમરો, અનારોગ, વિવાદ અને નિરાશાની ભયાનક ખો ઉપડવા
 માંડી. વિચારો, સુધારો, જનહિતવાદીઓ - Humanitarians
 ચમકી ગયા. માનવદેહ, માનવગુણ અને સમાજનાં અન્વેષણ
 શરૂ થયાં, અને યંત્ર સામે નહિ પણ યંત્રવાદ મામે-મૂડી સામે નહિ
 પણ મૂડીવ્યવસ્થા સામે જનરદસ્ત પ્રત્યાધાત શરૂ થયો : જેનું એક
 પરિણામ સમાજવાદ અને બીજું પરિણામ તે સહકાર. આમ

સહકાર્યને એક પાસ મૂડીવાદ માથે મગપણ છે, કારણ મૂડીવાદને જીવતા રાખી તેના અનર્થોને દળવા કરવાનું સહકાર્યનું ધ્યેય છે. બીજી પાસ તે સમાજવાદ સાથે બીતુબીતું સગપણ ધરાવે છે. ખાનગી મિલકતનો મોટો ભાગ સુરક્ષિત રહેવા દઈ મિલકતના અસ્પાશને બહુ જ મર્યાદિત સામાજિક સ્વરૂપ આપવાનો એ આર્થિક અખતરો છે. જો કે અનિયમિત શાખ-*Unlimited liability*ના સિદ્ધાન્તમા સમાજવાદનો નાનકડો દુકડો દાખલ થવા જાય છે જ. એમાં આર્થિક પવટો આધાતભર્યો ઇચ્છવામાં નથી આવતો. પરંતુ ચાલુ પરિસ્થિતિને સુધારવાનો જ પ્રયત્ન છે. તેને રાજસત્તાનો લોભ નથી, રાજસત્તા મેળવી આખી સામાજિક ધટનાને ઊંચવપાચલ કરવાની તેને જરૂર લાગતી નથી. એક પાસથી તે વાણિજ્ય બનવા મથે છે, અને બીજી પાસથી તે સેવા-ધર્મ બનવાના અભિનાય સેવે છે. તેને વાણિજ્ય પ્રામાણિક બનાવવું છે, ઉચ્ચ કાર્યદક્ષતા અને વ્યવહાર સાધવા છે. નફાની ખેંચાખેંચીમાં તેને ઘણું પડવું નથી, પરંતુ નફામાં સહકારીઓને સરખો લાભ મળે એવી યોજના કરવી છે અદળતઃ ધન મેળવનારી વ્યક્તિઓ અમર વર્ગોને સહકારની દરકાર ન જ હોય. પરંતુ નમ્રગી આર્થિક સ્થિતિને ટાળવા મંગઈન કરવું, વચગાળાના દલાલો અને મારફતિ યાઓ ઉત્પાદકોના કરતાં પણ વધારે લાભ ખેંચી જાય એવા સંભવો ઓછા કરવા, અને મૂડીધારીઓ ઉત્પાદકોને વેચી ખામ એવા એ ઉત્પાદકો કમજોર ન રહે એમ કરવાનો સહકાર્યનો ઉદ્દેશ છે મૂડીવાદીઓ મજૂરીને ભાડે રાખે છે. સહકાર્યની એવી આકાંક્ષા છે કે મજૂરી મૂડીને ભાડે રાખે.

ઉદાર ભાવનાવાળા મૂડીવાદીઓએ પણ સહકાર્યના સિદ્ધાંતો ખીવવવામાં સહાય કરી છે, એ જૂલવા સહકારનો વિજય સરખું નથી પશ્ચિમમાં મોટા રોર્સ, ક્રાહરો, ધંધા, ખેતી, ગોપાલન એ બધું

મહાકાર્યના સિદ્ધાંત વડે અમુક અંશે શક્ય બન્યું છે. આજ પણ દાટાલીમાં કાશીઝમ અને રશિયામાં બોલ્શેવિઝમ સહકારી પદ્ધતિનો ઉપયોગ કરે છે એમાં સહકાર્યના સિદ્ધાંતનો વિજય ન ગણીએ તો પણ તેના ઉપયોગની શક્યતાનું દર્શન આપણને થાય છે.

આ સહકાર્ય-પારિભાષિક અર્થમાં વપરાતો સહકાર્ય-પશ્ચિમની અર્થશીલ્પના સ્વચ્છતા પ્રજા અને પશ્ચિમના સિદ્ધાંતની માફક વહાણે ચઢી આપણા હિન્દમાં આવ્યો. પરિણામ.

યત્રે જેમ મધ્યકાળના યુરોપને ફેરવી નાખ્યું, તેમ યંત્રોથી પણ વધારે વળીઆ અંગ્રેજોએ હિન્દને પણ અજબ પરિવર્તન કરાવ્યું. રાજનીતિના પ્રશ્નને આપણે અડકાશું નહિ; રાજનીતિના સીધા આર્થિક પરિણામનો આપણે વિચાર કરીશું નહિ. છતાં અંગ્રેજ સરકારને વધાદાર રહીને પણ આપણે એટલું તો જોઈ અને કહી શકીશું કે પશ્ચિમનો રંગબેરંગી માલ આપણે ત્યાં આવ્યો, અને આપણા ગ્રામઉદ્યોગો નષ્ટ થયા, યંત્રે સોંધવારી દેખાડી અને આપણા લાખો હિંદવાસીઓ ધંધા વગરના થયા; બજા-લાઓએ ગામડાં છોડ્યાં અને ગામડાંમાં વાપરવાની સુધ્ધિ કારદૂની અને સાહેબગીરીમાં તેમણે વાપરવી શરૂ કરી; ખેતી નિષ્પ્રાણના હાથમાં રહી શકી નહિ; જમીનના એક પાસ ટુકડા થતા આવ્યા, એટલે જમીનમાં થતી મહેનત નિરર્થક નીવડી; બીજા પાસથી શાકુકારો, ખટપટીઆઓ અને જમીનદારોએ મળી મોટી જમીન ખેડૂતો પાસેથી એક અગર બીજે માર્ગે લાઇ લીધી અને જમીનને મહેનતનું નહિ-ઉત્પાદનનું નહિ-પણ નફાનું સાધન બનાવ્યું. જમીનમહેસૂલની નાણાના રૂપમાં ચોક્કસાઇ થઈ, એટલે રૂપિયાનું બળ વધ્યું. મૂડીદારો ખાતેદાર બનતા ગયા, અને જમીનને રૂણદુષ્ટ બનાવતો ખેડૂત મજૂર બની ગયો. જગતબાપારના હેલકારા હિન્દને પણ વાગ્યા અને આર્થિક ચઢતીપડતીમાં હિંદ જગતનો એક ભાગ-લાભદાયક ભાગ બની ગયું.

નિયમ, ન્યાય અને શાસનની નવીન સ્થાપનાને લઈ જૂની ગ્રામ-સંસ્થાઓના વચ્ચે ઘટી ગયા, અને ગામડું-એટલે ખડું હિંદ-નિરતેજ, નિર્મોલ્ય, નિરુદ્ધમી, નિરુત્સાહી અને નિરાશ બની ગયું.

સને ૧૮૫૭નો બળવો શમ્યાને વીસ વર્ષ થયે થયાં નહિ એટલામાં સને ૧૮૭૫માં ખેડૂતોનું એક હિંદમાં સહકાર નાનું-પણ ચોંકાવનારું હમકારું પૂના અને અહમદનગરમાં થયું. સને ૧૮૭૬માં ડેક્કન એગ્રીકલચરસ રીલીફ એક્ટ પમાર થયો. સને ૧૮૮૨-૮૩માં હિંદના દિતરતી સર વિલિયમ વેડરબર્ન તથા શ્રી. મહાદેવ ગોવિંદ રાનાડેએ મળી ખેડૂતો માટે એક રાજ્ય તરફની પેઢી ખોલવાની યોજના ઘડી. પણ તેને મંજૂરી ન મળી. ખેતી તથા જમીનની સુધારણા માટે તમાવી આપવાના નિયમો ધડાયા. અને ૧૮૯૨માં પશ્ચિમની ઢળની સહકારી મંડળીઓ સ્થાપવાના વિચારો અમલદાર મંડળમાં ધુમવા લાગ્યા. સને ૧૯૦૧માં સહકાર્યની સ્થાપનાનો વિચાર કરવા માટે સમિતિ નીમાઈ, અને સને ૧૯૦૪માં સહકારી મંડળીઓ વિષે હિંદની સરકારે કાયદો ધડ્યો. ત્યારથી આખા હિંદમાં અને દેશી રાજ્યોમાં-ખાસ કરી વડોદરા જેવા પ્રગતિમાન ગણ્યાતં રાજ્યોમાં - સહકારી સંસ્થાઓની સ્થાપના શરૂ થઈ અને સહકાર્યના સિદ્ધિને જોર પકડ્યું. સહકાર્યના નિયમો અને કાયદાઓમાં પ્રાંત પ્રાંતની પરિસ્થિતિ અનુસાર સુધારા વધારા અને ફેરફાર થયે જાય છે, અને સખ્યાબધે મંડળીઓ સ્થપાયે જાય છે. ખેડૂતની આર્થિક સ્થિતિ સુધારવાના મરકારના પ્રયત્નોમાંથી સહકાર્યની ચળવળનો જન્મ આમ થયો, અને આ ચેજનાની ઉમર પણ આજ પાંતરીસ વર્ષની થઈ ચૂકી છે.

આ દિલચાવની શરૂઆત ખેડૂત અને ખેતીને અનુગ્રહીને કરવામાં આવી હતી, અને પ્રાથમિક જમિનમાં સહકાર્યનો નિકાસ કૃષિકારને ધીરાણો કરવાનું કાર્ય જ

તેનું ધ્યેય બની ગયું હતું. શાહુકારો ખેડૂતોને ફેલી ખાય છે એવી માન્યતા ઉપર બધો કાર્યક્રમ ઝાઝવાયો હતો. પરંતુ ધીમે ધીમે સહુના ધ્યાન ઉપર આવતું ગયું કે એકલા શાહુકારો જ નહિ પરંતુ આખી જનતા ખેડૂતને ફેલી ખાય છે. અર્થશાસ્ત્રના સિદ્ધાંતોનો અભ્યાસ હિંદની પરિસ્થિતિને અનુકૂળ થાય એવી રીતે થવા લાગ્યો. ઉત્પાદન, વહેચણી અને બોક્ષત્વ Production, Distribution and Consumption-એમાં શ્રમજ્ઞની વહેચણી યથા શકે એનો ખ્યાલ આવતા એ દરેક ભૂમિકાને સહકાર્યના સિદ્ધાંત અનુસાર ખીલવી શકાય એવી ભાવના જાગૃત થઈ; ખેડૂતનું અગ્નિ અને ખેડૂતના જૂનવાણી સરકાર સહકાર્યના સિદ્ધાંતનો અમલ કરવામાં વિશ્વરૂપ છે એમ લાગ્યું, અને સહકાર્યે માત્ર આર્થિક પ્રવૃત્તિ મટી, સામાજિક-નૈતિક ઉન્નતિના કાર્યક્રમમાં પ્રવેશ કરવા માડ્યો. એમાં કરકસરની ટેવ પાડવી જોઈએ, પ્રમાણિકપણું કેળવવું જોઈએ, મોટાપનો ધમંડ છોડવો જોઈએ, અંગત મત અને અંગત લાભ મડળીને ખાતર જતા કરવા જોઈએ, પરસ્પર મળી ધધો કરવાથી સઘનજ કેળવી લાભ મેળવવા જોઈએ-અને સઘનજથી મોતાનું હિત સારામાં સારી રીતે જાળવી શકાય છે એમ સમજવું જોઈએ, રીતરિવાજના શુભામ ન બનવું જોઈએ, ખોટા વહેમ દૂર કરવા જોઈએ અને દેખાદેખી ખર્ચ કરવાની આદતમાંથી આપણે મુક્તિ મેળવવી જોઈએ, એવા એવા વ્યવહારુ છતાં નૈતિક કે સુધારક વિચારોએ સહકાર્યમાં પ્રવેશ કર્યો.

આમ માત્ર ધીરાણથી આગળ વધી સહકાર્યની પ્રવૃત્તિએ વ્યાપારનાં અંગઉપાંગ સ્વીકાર્યાં અને વહીવટનું એક વિશાળ તંત્ર જીબુ કર્યું. મંડળાઓને સંયુક્ત કરતા સંઘો અને ધીરાણ કરતી શરાશી પેઢીઓ સ્થાપન કરવામાં આવી. ધીરાણ ઉપરાંત ખેતી-સુધારણા, પાકનું વેચાણ, ચંચ જળની ખેતી વગેરે સહકાર્યમાં સમાયાં,

અને ઠપાસ નેવા Commercial crops-નાણાં આપતા પાકની મંડળીઓએ વ્યાપારી જીનીંગ ફેક્ટરીઓનો સામનો કરી ભાવ મુકરર કરવાની ફરજ પાડી, એટલું જ નહિ પણ જીનીંગ ફેક્ટરીઓ વિધાડવાની શક્તિ મેળવી.

વળી સહકાર્યનો લાભ ખેડૂતને અગર ગામડાંને જ મળી શકે એવો ખ્યાલ બદલાઈ ગયો, અને શહેરો નગર સહકાર્ય તથા કરજાના વ્યવહારમાં પણ સહકાર્યનો ઉપયોગ થઈ શકે એમ સ્પષ્ટ થયું. ઉત્પાદન, વહેંચણી અને બોક્તૃત્વના નાના મોટા પ્રકારમાં સહકાર્યનો સિદ્ધાંત અમલમાં મૂકાવા માંડ્યો. દૂધ પૂરું પાડનારી મંડળીઓ, શિક્ષકોની મંડળીઓ, ઝાતિની મંડળીઓ, જમીન એક જથ્થે કરનારી મંડળીઓ, સ્ટોર્સ, વખારો, વિમા મંડળીઓ, શાળા વગેરે સંસ્થાઓ સહકાર્ય ઉપર અવલંબન રાખીને રચવામાં આવે છે, એટલું જ નહિ પણ ઘરની સગવડ થાય એ અર્થે ઘર બાંધનારી સહકારી મંડળીઓ પણ શહેરોમાં રચપાથે જાય છે.

આમ સહકાર્યનું ક્ષેત્ર ધણું વિસ્તૃત જન્મ્યું છે. સહકાર્યના પ્રકારો પ્રકારે ચોક્કસાઈ પામતા આવ્યા છે. શરાશી અને જિન-શરાશી, આમ સહકાર અને નગર સહકાર, ખેતી અને જિન-ખેતી સહકાર, ઉત્પાદન માટે અને બોક્તૃત્વ માટે સહકાર : આવા આવા વિભાગો નીચે સહકાર્યનું વર્ગીકરણ કરવાની જરૂર ઊભી થઈ. હળવે મંડળીઓ, લાખો સભાસદો અને કરોડોની મૂડી સહકાર્યના નિયંત્રણ તળે મૂકાઈ ગઈ છે. તેની સેવામાં માસિકો પણ મૂકાય છે, અનેક પુસ્તકો સહકાર્ય વિષે લખાય છે, સભાઓ બરાય છે, અને યોજનાઓ વિચારાય છે.

સહકાર્યને મરકારનો ભારે ટેકો છે. એને પ્રયત્નથી જ સંરક્ષણ
આપવામાં આવ્યું ■ - કાયદાઓ ધરીને
સહકાર્યને ટેકો અને સરકારી અમલદારો નીમીને. પ્રજાએ

તેને પૂરતો ટેકો નહિ આપ્યો હોય એમ આપણે કદાચ કબૂલ કરીએ.
છતાં પ્રજાએ તેનો સામનો તો કર્યો જ નથી. બિલકુલ જેમ બને તેમ તેનો
સ્વીકાર કરવાની આમાન્ય વૃત્તિ હરવખત બતાવ્યા કરી છે. મિ. યુએન્ક,
મર લક્ષ્મીભાઈ, સદ્ગત શ્રી કે. દેવધર, પ્રિન્સિપાલ ડાકી, દિ. બ.
ગાંધી, દિ. બ. મલજી, રા. બ. ગોવિંદભાઈ, શ્રી. મણીલાલ નાથાવડી,
ગતાયુ સર વિઠ્ઠલદાસ, અને શ્રી. બી. એફ. માદન જેવા કાર્યકરોના નામ
એ ક્ષેત્રમાં સુદર કામ કરનાર તરીકે નિદાન ગુજરાતમાં જાણીતાં છે.
બ્યાપાર, નદો, બ્યાજ વગેરેથી આગળ વધી આરોગ્ય મડલો, ગ્રામ મંડળો
અને એવી એવી સામાજિક પ્રવૃત્તિઓ પણ સહકાર્યના કાર્યપ્રદેશમાં
આવી ગઈ છે. કોઈ સહકારને બુધ્ધિમંદ-ધંધો કહે છે, કોઈ સહકારને
નીતિ કહે છે, કોઈ સહકારને શુભનિધાન કહે છે. આમ વિના
સહકાર નહિ ઉદ્ધારતુ મૂળ ચારે પાસથી સંભળાય છે.

હવે આપણે થોડી અણમતી વાત કરી લઈએ. આપણી જૂલ
જેવી અને જૂલ સ્વીકારવી એમાં સરવાળે
મજા. લાભ જ છે. પાતરીસ વર્ષની આપણી
આ પ્રવૃત્તિ. વિસ્તારમાં તે ઘણી વધી વિચારમાં તે ઘણી વધી.
પરંતુ જે ઉદ્દેશથી સહકાર્યની સ્થાપના થઈ છે એ ઉદ્દેશ બર આવ્યો
છે ખરો ? આપણે આપણી જાતને નીચે પ્રમાણે થોડા પ્રશ્નો
પૂછીએ :—

૧. મૂડીવાદના અનર્થો વિરુદ્ધની આ ચળવળ. મૂડીવાદના
ફેટલા અનર્થો મહકાર્યથી દૂર થયા ?

૨. ખેડૂત અને એના નફા વચ્ચે શાકુકાર ઘુસી જતો હતો.

એ બદી દૂર કરવા આપણે સહકાર્યની સહાય લીધી શાહુકાર દૂર થયો ? ધીરાણ કરનારી મડળીઓ નવા શાહુકારનું સ્વરૂપ ધારણ કરી શાહુકારની એક નવી પદ્ધતિ તો ઉપજાવતી નથી ?

૩ શાહુકારને આપણે ખૂબ વગોવ્યો, તેને વગોવવા માટે આપણે ધણી દલીલો શોધી કાઢી. પરંતુ શાહુકારના બધા functions-કર્તવ્યો સહકાર્યથી બજાવી શકાયા છે ? શાહુકાર અને દેણદાર વચ્ચેનો અગત સબધ-guarantee touch-શાહુકારને રાક્ષસ તરીકે ચીતરવા છતાં હજી સહકાર્યે મેળવ્યો નથી એમ કોઈ કહે તો એને માટે શો ઉત્તર છે ?

૪ ખેડૂતની ઉન્નતિ અર્થે સહકાર ખેડૂતની સહકારદારા કેટલી ઉન્નતિ થઈ એના દષ્ટાંતો આપણને મળી શકશે ? પાતરીસ વર્ષના તો ખેડૂતની ખૂબ બહુ વધી ગઈ છે

૫ ખેડૂત સહકારદારા જેટલે અશે દેવામાંથી મુક્ત થયો એના આકંઠા આપણને મળી શકશે ?

૬ દેવામાંથી મુક્ત થઈ એણે ખીજુ દેવું નથી ક્યું એવી જાતની તપાસ આપણે કરીએ છીએ ? કરકસરનો સહગુણ આપણે ખેડૂતમાં ખીલવવા માગીએ છીએ સહકાર્યની harmonious-હાર્મ કમનીઓ પણ નોંધવા સરખી છે એક સહકારીએ મડળીના સભ્ય તરીકે મળેલા દાયદાની ખુશાલીમાં બહાભોજન કરાવી દીધાનો દાખલો બહુ જાણીતો છે

૭ સહકાર્ય જન્મતના પ્રપંચણ દેશમાં ખરા મરીનો સુધી પહોંચ્યું નથી એ સહકારીઓ જાણે છે ? મધ્યમ વર્ગ અને ઉપલા વર્ગની આ લાભકારક રમત બની જાય છે એ તો ઉપદ્રવ નજરે આપણને જણાઈ આવે છે સમાજવાદીઓ આ પ્રવૃત્તિને માથે આરોપ મૂકે

કે ચૂસણુંવર્ગ-exploitersને વધારનારાં તરવા એમાં છે તો તે વિરુદ્ધ આપણે કાંઈ કહેવાનું છે ? હરિજનોની પણ કેટલીક વ્યવસ્થિત મંડળીઓ છે, અને પરીક્ષિતલાલ સરખા આદર્શ સેવકો અને ઇક્કરખાપા સરખા મહાનુભાવો એ મંડળીઓને ટેકા આપી રહ્યા છે એ હું જૂલતો નથી. છતાં ગરીબોને જિન-ગરીબ બનાવવાની એમાં સગવડ કેટલી રહી છે એ આપણે વિચારવા સરખું છે. ગરીબો સુધી સહકાર પહોંચ્યો નથી એ મત મારો જ નથી. ચવળહાકુર તલમાકી સરખા પીઠ સહકાર-ચાલકોના પણ એ મત છે.

નમૂના તરીકે હું એક housing society-ધર બાંધનાર મંડળીને અનુલક્ષી ટૂંકા પ્રશ્નો પૂછું - જે પ્રશ્નો બધી જે મંડળીઓ માટે અમૂક અંશે પૂછી શકાય.

૮. આવી મંડળીનો ઉદ્દેશ શહેર અગર ગ્રામમાં જણાતી ધરની અગવડ, સંકડાશ, અને ગીચપણું દૂર કરવાનો કે મનરંજન માટે કુટીરો બાંધવાનો ? પ્રથમ પ્રશ્નનો જવાબ હામાં આવશે જ. હવે આપણે બીંડા બિતરી ઉપસક પ્રશ્નો પૂછીએ. એમાં ધરની ખરેખર સંકડાશ-વાળા કેટલાક સભ્યો છે ? જેમને માલિકીનું એકાદ ભર પણ હોય એવા કેટલા સભ્યો છે ? વધારાના ધરનો માલિક જૂના અગર નવા ધરનું બાકું મેળવે છે કે નહિ ? લખપતિઓને પણ એ મંડળીઓના ઓચા નીચે મહેલો બાંધવાની એમા તક મળે છે કે નહિ ? એ તક મળતી હોય તો સહકાર્ય ગરીબોનો ઉદ્ધાર કરશે ?

૯. આટઆટલી મંડળીઓ, આટઆટલા સભ્યો, અને આટ-આટલાં નાણાં હોવા છતાં સહકારે સિંદના લોહીમાં હજી ફરવા માંડ્યું નથી. સહકારની જડ જામી નથી. સરકારની માફક સહકાર પણ હજી કેમ પરદેશી લાગ્યા કરે છે ? લોકોને દોષ દેવો મિથ્યા છે. લો અણણ છે, અજાન છે, વહેમી છે, નવા વિચારો ઝીલવાની

તેમનામાં ચક્રિત નથી, તેઓ જડ છે, જીવનરહિત છે, સાહચર્યરહિત છે, અપ્રમાણિક છે, શક છે, અપ્રતિષ્ઠા છે, નગર કે ગ્રામાભિમાનથી વચિત છે એ બધી ગાળો ખુશીથી આપણે આપણા દેશમધુએને દષ્ટ થકીએ એ માત્ર ગાળો નથી. એમાં મત્ત્ય છે, એ હું કહેવા લાગીશ પરંતુ એક હમણુ આમળ વધી આપણે વિચારવું થટે કે એ બધું છે માટે તો હિંદ પરત્ર છે, પાપમાલ છે, પરાવલમ્બી છે, માટે જ આપણી રાજકીય, સામાજિક અને આર્થિક પ્રવૃત્તિઓ આપણે શરૂ કરી છે, માટે જ આપણા સરખા વાચાળ અને સમજદાર મનુષ્યોને અજ્ઞાન પ્રજા બોલવા દે છે, અને આગળ પડવા દે છે, દેશ પછાત છે માટે તો પ્રગતિ વાછીએ છીએ પ્રગતિનો ખ્વજ લઈ ધસતી વખતે સાગરની માફક પગની કુરૂપતા વખોડવામાં કશો અર્થ નથી આપણા શિંગડા તો સુદર છે જ દલીલોની પટાળાજીમા-બુદ્ધિના હમલાઓ ઉછાળવામાં તે અવશ્ય કામના છે પરંતુ આપણે જીભા ચલુ હોય, ચાલવું હોય, દોડવું હોય, કે ધસવું હોય તો પગને વેગળા મૂકાશે નહિ બુદ્ધિનો ધમરો લઈ ફરતા હિંદના નાનકડા મગજો સમજવું જોઈએ કે આપણા દેશ-શરીરમાં એવી દકા જેટલો ભાગ તો પગે રોકાયો છે એ પગને ચેતનવાન-પ્રાણુવાન બનાવવા હોય તો પગને ગાળો દીધે વળવાતું નથી ભાવિના ન્યાયાસન સમક્ષ ન્યાય નોળાશે ત્યારે પૂછાશે કે હિંદની બુદ્ધિએ હિંદના હાડપિંજરને કેટલું જીવંત બનાવ્યું ? તે વખતે બુદ્ધિથી એમ દલીલ નહિ થાય કે મેં હાડપિંજરને મન-ભરી ગાળો દીધી ■ ।

આથી વધારે પ્રશ્નો પૂછવાની જરૂર નથી માત્ર દીધાના રૂપમાં આ પ્રશ્નો પૂછાયા નથી એ પ્રશ્નોના ઉત્તર લાભમાં મળે એવા હોય તો તે જરૂર આપવા, અને એક ઉમદા પ્રવૃત્તિનો પ્રચાર કરવામાં સહુએ કમર કસવી એના ઉત્તર લાભમાં આવે એવા ન હોય તો

તેમ જણાવવામાં આપણે આપણી મર્યાદા અને જામીઓને જોઈ શકીશું, અને એ જામીઓ દૂર કરવાના માર્ગ પણ લઈ શકીશું.

પ્રત્યેક પ્રવૃત્તિને વિન્ય મળતાં ચાર લાગે છે. સહકાર જેવી

સહકારસાધુ કોઈ વ્યાપક પ્રવૃત્તિ ત્રીમ પાંતરીસ વર્ષમાં લાગે જાય છે નથી અમરકારો ન કરી જતાવે તેથી જ માત્ર નિરાશ જનવાની જડ નથી. અલગત,

અરકાર અને પ્રજા બંને જોને આવકારે છે એ દિલચાસ રૂળીશૂત ન થાય એ સહજ ચોંકાવનારું તો છે જ. અરકારની આંખ દિલના ખેડૂત કરતા લેન્ડેશાયરના મિલમાલિક તરફ વધારે ઠરે છે એ જગજાહેર મિના છે. પરંતુ સરકારનું જૂઠું જોવવામાં કરો અર્થ નથી. આપણી-મમરત દિલવાસીઓની જેવી પાત્રતા તેવી આપણી અરકાર. છતાં મહકારને સરકાર તરફથી સારો ટેકો મળે છે એ આપણે યાદ રાખવું જોઈએ. સહકારના સેવકો પણ છે, મદકારના દિલરવીઓ પણ છે, મદકારના મુરબ્બીઓ પણ છે, સહકારના શોખિનો પણ છે. મદકારને નથી મળે એ માત્ર એક સહકારસાધુ એકાદ ઘેમો રપખદણ, એકાદ આત્મ-આદતિ આપતો કર્મકાંડી, એકાદ ભરમ ચોળેસો અવધૂત, કે એકાદ અર્ધ નગ્ન હકોર જ્યાં નુધી ન જડે ત્યાં સુધી કોઈ પણ પ્રવૃત્તિ ઉપર-છલ્લી જ રહે, એમા પ્રાણ ન જ પૂરાય, એમા જીવનપલટાની શકિત ન જ આવે. આપણને એવો સહકારસાધુ જાય છે ?

બીજી એક વાત. સહકાર એ અમુક અસે-મર્યાદિત રીતે બહુ જ

અસરકારક Business method-વાણિજ્ય

વહેવાર બની શકે એમ છે. પરંતુ એ

method-એ પદ્ધતિ આખા જીવનવ્યવહારને વળગવા જાય ત્યારે આપણને શું એમ નથી લાગતું કે પદ્ધતિ એ સર્વગ્રાહી સિદ્ધાંત ન બની શકે ? સહકાર પોતાને અનુકૂળ પડે ત્યારે વાણિજ્ય બની જાય છે, અને અનુકૂળ પડે ત્યારે નીતિ બની જાય છે. તે થડીકમાં ધન-

વાનેને બંગલે બેસે છે અને ઘડીકમાં ઝૂંપડીના ઝાંપા ફેંકે છે. માનવ-જીવનના મૂળભૂત વ્યવહારમાં ભારે ફેરફાર કરવાની તેનામાં શક્તિ નથી એમ આપણે સ્વીકારીએ તો સહકાર્યની હોડી ઓછી ડામાડોળ ન બને ? પદ્ધતિને ધર્મ માનવા મનાવવાની જૂલ કરી આપણે આપણને પોતાને તો હેતરતા નથી ? આખા જીવનને સ્પર્શતો સહકાર જોઈએ તો સહકારે માત્ર-વાણિજ્ય મટી જવું પડશે.

આ તો technical પારિભાષિક અર્થમાં વપરાતા સહકાર્યની બધી વાત ચર્ચ. બાકી સહકાર એ તો સહકાર એ જીવનમંત્ર ખુલ્લો જીવનમંત્ર છે, સમાજના પાયામાં જ તે રહેલો છે એ જગત-ધર્મ છે, માનવતાનો એ યાત્રી મિદાન્ત છે. એ મહાગર વગર ઉદ્ધાર નથી જ. રાજકીય વિષયમાં તે આંતર-રાષ્ટ્રીય International જૂથિકા ઉપર જગતને લાવવા મથે છે, સામાજિક વ્યવહારમાં તે મોટા નાનાના બેઠ ટાળી સમત્વની કક્ષા ઉપર જગતને મૂકવા મહેનત કરે છે. નૈતિક-Humanitarian વૃત્તિ દ્વારા તે વિશ્વબંધુત્વ સિદ્ધ કરવાના પ્રયત્નો કરે છે. મહાકારત્વું પરિણામ મેળોદાર. સર્વના ઉદ્ધારમાં સર્વનો સ્વાર્થ પણ સમાયેલો છે. સહકાર્યની પ્રવૃત્તિ આવા સહકારને મિદ્ધ કરવામાં સદાયજૂત યાવ એવા સ્વપ્ન પણ સહકાર્યના ચિંતકોએ સેવેલા છે. એ સ્વપ્ન સિદ્ધ થાઓ એવી શુભેચ્છા સદુ સેવે. કારણ સહકાર્યની નીંટીકા કરવા છતાં સહકાર્યમાં રહેલી અનેક પ્રકારની શક્તિ જોઈ શકાય છે. આપણા દિંદને સહકારી પદ્ધતિએ અમુક અંશે કામ લીધા વગર ચાલે એમ નથી. પદ્ધતિ તરીકે સહકાર્યને વિશિષ્ટ સ્થાન છે. અને સહકાર પ્રવૃત્તિના અને સર્વોદયના સ્વપ્નમાં બહુ ફેર દેખાતો નથી. આપણા ધ્યેય ઉન્નત હોય, મજાતા હોય તો પછી વિગતો મારે ભારે અગત્ય આવશ્યક નથી. એટલે સહકાર્ય પ્રવૃત્તિને સફળતા ઇચ્છતા અને જરા ય સંપ્રેમ થતો નથી

સહકાર

વર્તમાન યોજના

સહકારના શુભદોષ તરફ આપણે નજર કરી. શુભદોષ સમજીને
 આર્થિક સિદ્ધાંત સહકારનો આશ્રય લેવામાં આવે તો
 મામપુનર્ધાટનાનો આર્થિક બાજુને બહુ
 વિકાસી યકાય એમ છે.

મહકાર એક સનાતન આર્થિક સિદ્ધાંત છે. એ સિદ્ધાંતને આર્થિક
 જીવનમાં ઉપયોગી બનાવતાં તે વર્તમાન યુગની એક સામ્રીય આર્થિક
 યોજના બની શકે છે. આર્થિક યોજના બનતા તે એક બ્યાપારી
 પદ્ધતિ પણ બની જાય છે, અને તેનો ધીરધારમાં પણ સારો ઉપ-
 યોગ થઈ શકે એમ છે.

સહકાર પશ્ચિમગાથી આવ્યો એ ખરું-પરતુ પશ્ચિમની આવેલી
 યધી જ વસ્તુઓને ખરાબ કહેવી એનો
 શુભ તત્ત્વોનો સ્વીકાર કશો અર્થ નથી. આપણી ભાવનાને,
 આપણા સંસ્કારને અને આપણા જીવનને પરત્ર બનાવતી દોષ પણ
 પરદેશી વસ્તુ સારી નહિ. પરતુ જો એ પરદેશી વસ્તુ આપણા
 મંસ્કારને પુષ્ટ કરે, આપણી ભાવનાઓને વેગ આપે, આપણા જીવનને

અનુકૂળ માર્ગે વિકસાવે અને આપણને પગતંત્રતાનું જ્ઞાન ન કરાવતા તે આપણી જ બની જાય, તો તેનો સ્વીકાર કરવામાં હચકત હોવી જોઈએ નહિ સહકાર પશ્ચિમથી આવ્યો હોવા છતાં આપણે તેને આપણો બનાવી શકીએ અને જો કે સહકારની નિષ્ફળતા જોઈ શકાય એમ છે, તો પણ એ નિષ્ફળતાના કારણે દૂર કરતાં સહકાર એ અસરકારક આર્થિક તેમ જ સામાજિક પ્રવૃત્તિ બની શકે તેમ છે

મહાત્મા પરદેશી રાજસત્તાએ હિંદમાં દાખલ કર્યો આર્થિક પ્રભુત્વમાં અટવાયેલી સામજિકતા પાસે બ્રિટિશ અધિભાગ્યોએ અને બ્રિટિશ રાજસત્તાએ સહકારને મૂક્યો એટલે સહકારની પ્રવૃત્તિ પ્રજાની આત્મિક જિવાવટમાંથી નવી થઈ તેથી જ એ પ્રવૃત્તિ હજી સુધી આપણી પોતાની ન લાગતા ઊછીની લાગ્યા કરે છે

સહકારને પ્રજાના આગેવાનોએ ઠીક ઠીક માથ આપ્યો છે પ્રજાકીય પ્રવૃત્તિ સહકાર એ ગજકાગ્યથી પર વિષય છે એવું કહેવાથી મહાત્માનું ક્ષેત્ર મુક અશી પગદેશી સહકારના અમનદારો અને લોખના નેતાઓને ભેગા મળી મામ કરવાનું એક ક્ષેત્ર પણ બની શક્યું છે આર્થિક પણ એ જ છે કે સહકાર સમજારની પ્રવૃત્તિ મળી પ્રજાકીય પ્રવૃત્તિ બને-જો કે પરાધીન દેશની મધ્યપણ પ્રવૃત્તિને રાજકીય મળકથી દૂર કરવાનું કામ લગભગ અશક્ય છે

મહાત્માની પ્રવૃત્તિ હિંદમાં દાખલ થઈ તે પ્રથમ તો ધીરધારના જ ક્ષેત્રમાં પરતંત્ર રાજ્યની-પરતંત્ર દેશની ધીરધારનું ક્ષેત્ર ધીરધાર પણ પરાધીન જ હોય, છતાં તેને દાખલ કરવામાં જાણીજુઝી સામજિકતાને મુસ્તેરીમાં મૂકવાનો સત્તા

ધારીઓનો વિચાર હતો, એવું અનુમાન કરવાને કારણે નથી. એનો પ્રાથમિક ઉદ્દેશ કરકસર, સ્વાશ્રય અને પરસ્પર-મદાયના સિદ્ધાંત ઉપર ગ્રામ-ધીરધારની યોજના કરવાનો જ હતો. મૂઢીમા પ્રથમ તો શાખને જ મહત્ત્વ આપવામાં આવતું અને દસ માણસો ભેગા થઈ બંધારણ-વાળો મંડળી નોંધાવે એટલે એકબીજાની શાખ ઉપર ખેતી ઉપયોગી કાર્યો અને જરૂરિયાતો માટે સરકારમાંથી નાણા મળે એવી વ્યવસ્થા શાખવામાં આવી હતી.

પરંતુ સરકારથી શાફુકાર થવાય નહિ, એવી માન્યતાને લીધે મંડળીઓને સહાય આપવા માટે ખેતીવાડી પેઢી અગર શાફુકારી સહકારી પેઢીની રચના બાગ-સંડોળથી કરવામાં આવી અને તેને સરકારે ધણો આર્થિક ટેકો આપ્યો. આમ ગામડાની આર્થિક વ્યવસ્થાને મુદ્દતિત બનાવવા સહકારી સિદ્ધાંત ઉપર ચરાશી પેઢીઓ પણ ઊભી થઈ.

ધીમે ધીમે સહકાર્યના સિદ્ધાંતનો માત્ર ધીરધારમાં જ નહિ પરંતુ જીવનની અનેક આર્થિક પ્રવૃત્તિઓમાં પણ ધીરધારથી આગળ સફળતાથી ઉપયોગ થઈ શકે છે એમ દેખાવા લાગ્યું. દસ માણસો ભેગા થઈ પોતાની શાખ ઉપર એક બીજાની ધીરધાર પ્રવાહી બનાવી શકે તો એ જ રીતે દસ માણસો ભેગા થઈ પોતાનો માલ પણ ઉત્પન્ન કરી શકે. એ જ પ્રમાણે ઉત્પન્ન કરેલો માલ દસ માણસો ભેગા થઈને વેચી શકે. એટલું જ નહિ પણ દસ માણસો જરૂરિયાતના સાધનો ભેગા મળી મગાવી શકે સહકાર્યની ભાવના એથી વધારે ખીલે તો એ દસે માણસોને પોતપોતાના વ્યક્તિગત સાધનો જદા જદા વસાવવાને બદલે મઝીયારા વસાવવા પણ વિચાર થાય. એ ખેડૂત વચ્ચે એક હળે ચાલી શકતું હોય અને એકબીજાની સગવડ સાચવી શકાય

એટલી સમજ ખેડૂતોમાં ખીલી હોય, તો બે વચ્ચે એક હળ લાવી એક હળનું ગિચ્ચા ખર્ચ ખચાવી ચકાય એટલે સહકાર્ય માત્ર ધીરાણ મટી ખરીદી, વેચાણ, અને ઉત્પાદનના વ્યવહારોમાં પણ ઉપયોગી થઈ પડ્યું. દસ માણસો બેમાં થાય અને વ્યવહાર કરે તેમાં સમાનનું બળ આવે છે જે એકત્ર માણસના કરતા ખરેખર વધારે જ હોય. દસ માણસને રથાને પચીસ પચાસ કે સો માણસો વધે તો તેટલું સમાનનું બળ પણ વધારે વધે, ખરીદી અને વેચાણ મોટા પાયા ઉપર થઈ શકે અને વ્યવહાર તથા શાખ પણ વિસ્તૃત બની શકે

સહકાર આમજનતાને જ ઉપયોગી છે, અને તે પણ ધીરાણના જ વ્યવહારમાં એવી જૂની માન્યતા બદલાઈ નગર સહકાર-Urban વિકાસ પામી અને જેમ ધીરાણ ઉપરાંત cooperation અન્ય વ્યવહારમાં તેનો ઉપયોગ કરવાની શક્યતા દેખાઈ તેમ તે ગ્રામવિકાસની બહાર જઈ નગરવિકાસને પણ ઉપયોગી છે એમ સમજવા લાગ્યું હવે સહકાર સર્વોપયોગી વ્યવહાર તરીકે ગણવા લાગ્યો છે

આપણી પરધીનતા, આપણો સ્વાર્થ, આપણી આર્થિકનીતા આપણી અકરમાંત આદરો અને આપણી આર્થિકની જરૂર અણઆવડત ગ્રામ તેમ જ નગરસહકારમાં અનેક વિટ બણાઓ ઊભી કરે છે અને સહકાર્યના પાયા ડગમગી જાય એવી નિબંધનતાઓ પણ ઉપજાવે છે એમાં સહકાર્ય કરતા આપણી અણસમજ વધારે દોષપાત્ર છે એટલે આપણે તો માત્ર ગ્રામજીવનમાં તેનો બહુ સારો ઉપયોગ થઈ શકે એમ છે એટલું જ અગ્રે કહીશું સહકાર્ય દ્વારા સમાન થાય છે, આર્થિક ખીલે છે, વ્યવહાર વિશુદ્ધ થાય છે, દક્ષતા આવે છે, અને અરસપરસ મદદરૂપ થઈ પડવાની લાગણી પણ આપણામાં ખીલી નીકળે ॥

મહકારી મંડળીઓએ ધોગણ, ઉત્પાદન, વેચાણ, સમ્રહ જેવો એક જ ઉદ્દેશ રાખવો કે એ સર્વનો સમાવેશ થાય એમ વધારે ઉદ્દેશ રાખવા એ સંબંધમાં નિષ્ણાતો જુદા જુદા મત સેવે છે. ધીરધાર કરનારી મંડળી એકલું ધીરધારતું કામ કરીને એસી રહે એના કરતાં ધીરધાર ઉપરાંત જરૂરી વસ્તુઓની વેગી ખરીદી કરે, ઉપજેલો માલ બેગા મળી વેચે, અને વધારે જથ્થાની વેચાણખરીદીમાંથી સહજ મળતા લાભને મેળવી લે તો તેમાં કાંઈ ખોટું નથી એવી એક માન્યતા છે. સામો મત એવો છે કે ખરીદી, વેચાણ અને ધીરધાર એ ત્રણે આર્થિક વ્યવહારો એવા પ્રકારની વ્યવસ્થા માગે છે કે જેમાં જુદા જુદા વ્યવહારની ગૂંચવણ ઊભી કરવી એ બધા જ ઉદ્દેશોને નિષ્ફળ બનાવવા સરખું છે.

સિદ્ધાંતોના જંધડાની બહુ જરૂર નથી. વ્યવહાર અતિ વિસ્તૃત થાય ત્યારે જુદા જુદા વ્યવસ્થાપકો માગે એ સ્વાભાવિક છે, અને વિકાસની એ ભૂમિકામાં વ્યવસ્થાનો ખીચડો ન કરવો એ પણ જરૂરી છે. છતાં પ્રામશ્ચયનના આપણા નાનકડા વ્યવહારોમાં એટલી બધી ગૂંચવણ હજી ઊભી થઈ નથી કે જેથી દરેક ઉદ્દેશને માટે જુદી જુદી મંડળીઓ કાઢી શકાય. એ વિચારથી માત્ર ધીરધાર કરનારી મંડળીઓમાં અન્ય સેવાઓ ઊમેરી શકાય એવી પણ યોજના રાખી શકાય એમ છે. આવી મંડળીઓને સાધનમંડળી એ નામે હવે ઓળખવામાં આવે છે.

મંડળીઓની સખ્યા વધે એટલે તેમના જૂથ પાડી એકાદ સંઘની સાથે જોડી દઈ તેમના સામાન્ય પ્રશ્નો વણીવટ વિચારવા, હિસાબની તપાસણી કરવી, અને સભ્યોની દારવણી કરવી એ પણ સહકાર્યનો મહત્વનો કો'યડો છે.

વળી આર્થિક ઉન્નતિનો મોટામાં મોટો શત્રુ અજ્ઞાન છે એ

કેળવણી

માન્યતાને આધારે મંડળીના સભ્યોમાં કેળવણી અને ખાસ કરીને સહકાર્યના સિદ્ધાંતોની કેળવણી આપવી બહુ જ જરૂરી છે એમ કાર્યકર્તાઓ માને છે. તેને અંગે મોટા સંઘ સ્થાપી, માસિકો, પત્રિકાઓ, સામાયિકો કાઢી પ્રદર્શનો અને પરિપક્વો જારી સહકાર્યનું જ્ઞાન ફેલાવવું એ પણ આજની સહકારી પદ્ધતિનું મહત્ત્વનું તત્ત્વ થઈ પડેલું છે. પ્રજા સહકાર્યના ધોરણે કાર્યો કરે, અને રાજ્ય દેખરેખ અને દોરવણી રાખે એવો સિદ્ધાંત સ્વીકારાઈ ચૂક્યો છે.

આમ સહકાર્ય એક વિસ્તૃત આર્થિક ઘટના બનવાની અભિલાષા સેવે છે. એ અભિલાષા હજી સંપૂર્ણ

મૂડીવાદ ઉપર અંકુશ

ફળીબૂત થઈ નથી. છતાં તેમાં અનેક

શક્યતાઓ રહેલી છે, અને આમોન્નતિમાં ધોરધાર ઉપરાંત વેચાણ, ખર્ચાની અને ઉત્પાદનનાં કાર્યોમાં પણ પ્રબળ વેગ આપી શકે એમ છે એ જાણી લેવાની ખૂબ જરૂર છે.

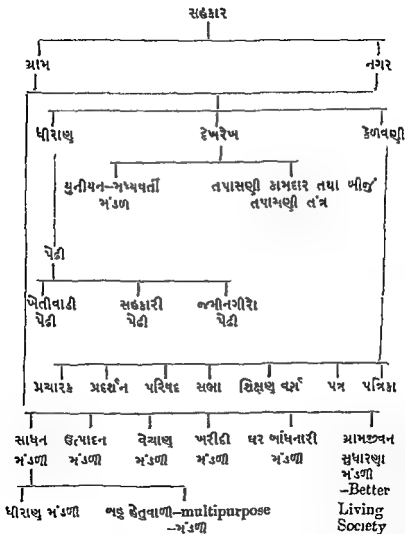
એના મૂળભૂત સિદ્ધાંતો પ્રચલિત બન્યા છે અને એનો કાર્યક્રમ નિયમબદ્ધ ધડાઈ છે. મંડળીઓની વ્યવસ્થા મતાધિકારના ધોરણે ચાલે, ચર્ચાને તેમાં અવકાશ હોય અને તેના વહીવટમાં નિયમાનુસાર કશી બાબત દખલ ન થાય એવું સ્વતંત્ર બંધારણ પણ તેનું ધડવામાં આવ્યું છે. Planning under capitalism—મૂડીવાદના ચોક્કામાં વ્યવસ્થિત વ્યવહાર અને નફાખોરીનો વિરોધ યોજવાની સેવા તેણે બજાવી છે. નફાનું નિયંત્રણ કોઈપણ મૂડીવાદી યોજનાએ કર્યું હોય તો તે સહકારે જ. સહકારમાં રહેલાં પ્રજાકીય બંધારણ અને યોજનાબદ્ધ આર્થિક વ્યવહારનાં તત્ત્વો તેને વિશિષ્ટતા અર્પે છે, એટલું જ નહિ પણ મૂડીવાદ સિવાયના સમાજ, સામ્ય કે અન્ય વાદમાં પણ તેનો બહુ સારો ઉપયોગ થઈ શકે એમ છે એ તો નોંધ્યા વગર ચાલે એમ નથી.

સહકારના વ્યવહારનો ન્યાય પણ વિશિષ્ટ રીતે કરવામાં આવે છે. સમાધાનનું તત્ત્વ સદા સ્વીકારાય છે અને ખર્ચાળ ન્યાય પદ્ધતિને બદલે જૂજ ખર્ચે સહકારી ખાતા મારફત ન્યાય મળે એવી પણ યોજના રાખવામાં આવી છે.

મંડળીઓની વ્યવસ્થા સર્વદા સંતોષકારક હોતી નથી. ધધાનું વિશિષ્ટ સમાજ-શિક્ષણ એ કપરો વિષય બને છે. અને અન્યેક કારણોને લઈને મંડળીઓ ક્યાં તો પુષ્ટ રચના અને બળવાન રહેતી નથી, તેમાં મંદતા પ્રવેશે છે અને ઘણી વાર ગાઢ નિદ્રામાં પડી એ મંડળીઓ અસ્તિત્વને લાયક પણ રહેતી નથી.

મંદતાને વેગ આપી શકાય. પરંતુ જીલ્લોદાર માટે અસકથ બનેલી મંડળીઓને બધ કરવાથી જ લાભ થાય છે એટલે એ મંડળીઓને ફડકામાં લઈ જઈ તેમના સભ્યોના અને મંડળીઓના દેવા લહેણાનો નિકાલ કરવાની પણ ધલાયદા વ્યવસ્થા રાખવામાં આવે છે. એટલે આખો સહકાર દ્વારા ધતો વ્યવહાર સારી અને ખરાબ રિયતિમાં પણ વિશિષ્ટ વ્યવસ્થા અને વિશિષ્ટ વહીવટ માગી લે છે, અને આમ સર્વ વાતે એક વિશિષ્ટ સમાજરચનાના તત્ત્વો ધડતો હોમ એમ લાગે છે ખેડૂતનું અજ્ઞાન અમર તેની રહેણી તેની આર્થિક ઉત્પત્તિમાં આડે ન આવે એ ઉદ્દેશથી નિયંત્રિત ધીરાણ—Controlled creditની પણ એક વ્યવસ્થા પ્રચારમાં આવતી જાય છે.

સહકારની શાસ્ત્રીય ચર્ચા કરવાનું આ રચણ નથી વળી નગર-સહકાર (Urban co-operation) નો પ્રશ્ન પણ આ રચણે ચર્ચાવાની જરૂર નથી. સામાન્ય સમજ અર્થે સહકારના જુદાં જુદાં અંગોનું કરેલું વિવેચન નીચેના કોષ્ટકથી સમજાઈ જશે. નગર-સહકારના પણ પ્રાયસહકાર સરખા જ વિભાગો પડી શકે એમ છે. અને તેમાં પણ ધીરાણ, દેખરેખ, અને કૃણવણીના તત્ત્વો જરૂરી છે.



આમઉદ્યોગ

બે મત

આમઉદ્યોગ વિષે આજકાલ બે પ્રકારની વિચારસરણી જોવામાં આવે છે. આમઉદ્યોગો જેવી કાંઈ વસ્તુ આમઉદ્યોગ વિષે બે દાલ છે જ નહિ અને જે કાંઈ છે તે પ્રકારની વિચારસરણી મૂતપ્રાય હોવાથી તેને સજીવન કરવાની જરૂર નથી. દેશની સમગ્ર વિશાળ ઔદ્યોગિક ખીલવણીમાં આમ-ઉદ્યોગો જરૂર હશે એટલા આપેઆપ ખીલી નીકળશે. ન ખીલી નીકળે તો તેમાં હરકત નથી. મરવાને આળસે જીવતા ઉદ્યોગો બધે મરે - તેમને જીવાડવાની જરૂર નથી. આવી એક પ્રકારની માન્યતા છે. જેને હાલ સામાજવાદી વિચારકોએ પણ મંજૂવાદી મૂઠીધારીઓ સાથે ટેકા આપેલો છે.

બીજો પણ એમ માને છે કે ગામડાંના ઉદ્યોગોને ટેકા આપવાથી તેઓ સજીવન થઈ શકશે અને આમજીવનની આર્થિક પુનર્ધાટનામાં એ ઉદ્યોગો બહુ મહત્ત્વનું સ્થાન ધરાવશે. ગાંધીજી અને હિંદી ચરકાર બન્ને બહુ વિચિત્ર રીતે આ પ્રશ્નમાં એકમત ધરાવે છે.

મોટા પાયા ઉપર રાષ્ટ્રઉદ્યોગો રચવામા આવે અને ગામડાના નાના ઉદ્યોગો નિરર્થક બની જાય એવી મોટા પાયા ઉપરના ઉદ્યોગોમા પરવસતા સુધી હિંદી સરકારે હિંદી રાષ્ટ્રિયતાને પોતાની કરી નથી અગર સમાજવાદીઓ પ્રચારની ભૂમિકામાંથી કાર્યની ભૂમિકા ઉપર હજી આવ્યા નથી ત્યાં સુધી આપણે બીજા મતને સ્વીકારી સિવાય આવે તેમ નથી યાત્રિક બળનાળા મોટા રાષ્ટ્રિય કારખાના ગામડાની જરૂરિયાતો પૂરી પાડે એ જરૂર મુશ્કેલી યોગ્ય છે પરંતુ હિંદુસ્તાનની ઔદ્યોગિક પરવસતા અને અવ્યવસ્થા જે રાજ કીય પરતગતાનો પડઘો છે, તે આપણને શીખવે છે કે ગામડાની જરૂરિયાતો ઉપર જ આપણે લક્ષ આપી શકીએ એમ છે બીજી રીતે હિંદુસ્તાનના હાથ નધાએલા છે આપણે હાથે કરી લઇએ એટલા જ ધધામા આપણે સ્વતંત્ર છીએ

ગ્રામઉદ્યોગો આપણી ગામડાની મિનકત અગર મૂડીમા ધ્યાન ખેંચવા જેવો વધારો નહિ કરી શકે આતરરાષ્ટ્રિય દષ્ટિએ વિચાર કરનારા આજનો પ્રશ્ન મહાવિચારકોને ગામડું અને ગામડાના ઉદ્યોગો કુદતક, નજીવા અને લુપ્ત થાય તો આસુના ટીપાને યોગ્ય ન લાગે એ સહજ છે પરંતુ ગામડાનો પ્રશ્ન હિંદુસ્તાનને માટે તો આજનો થઇ પડ્યો છે આજને માટે તો તે અત્યંત મહત્વનો છે આવતી કાલની પ્રજા આતર-રાષ્ટ્રિય સંજોગો પલ ટાતા મહેતામા રહી શકશે એ સ્વપ્ન આજના તૂટેલી મૂંપડીઓમાં રહેતા ગામડિયાને બહુ લોભાવી શકે એમ નથી સમાજવાદ અગર સામ્યવાદની આવતી કાલની જાહોજલાલીમા પ્રત્યેક ખેડૂત અને મજૂર ઓછી મજૂરી કરી પેટભર ખોરાક મેળવી સિનેમા, નાટક

અને સંગીતના જલમાઓની મોજ માણી શકશે એ ખ્યાલ સિંદના ગામડિયાને નરૂર ગમે. પરંતુ એ ખ્યાલને માટે તેનો આજનો બૂખમરો ચાલુ રાખવા હાગ્યે જ ગામડિયા તૈયાર થાય. એને આજે જ રોડસો ભેંધ્યો.

એટલે આપણે સ્વીકારી લઈશું કે ગ્રામઉદ્યોગની ખીલવણી એ આજનો જ બહુ મહત્વનો પ્રશ્ન છે. એ તાર્કિક અર્થશાસ્ત્ર ગ્રામઉદ્યોગની ખીલવણી કરવાથી આપણે રાષ્ટ્રિય ઉદ્યોગો અગર મામ્યવાદી ઉદ્યોગવિકાસની ખીલવણીમાં જરા પણ અંતરાય નાખતા નથી. એ કક્ષા બ્યારે આવશે ત્યારે ગ્રામઉદ્યોગ આપોઆપ ખરી પડશે પરંતુ અત્યારની અધાધૂંધીમય, યોજનાગહિત ઔદ્યોગિક પરિસ્થિતિમાં ગામડાને ઉદ્યોગ વિનાનાં થતાં અટકારી તેમને અમુક અંગે સ્વાશ્રયી અને અમુક અંશે સ્વાધીન રહેવા દેવા એ જ આજનું આપણું અર્થશાસ્ત્ર આપણને શીખવે છે. એથી છિન્નભિન્ન બની જતી ગામડામાં કેમકે યોજના આવશે, નિષ્ફળતાથી ટેવાઈ ગયેલા ગામડિયાઓમાં આત્મવિશ્વાસ જાગ્રત થશે અને વધતી જતી ગરીબીમાં ગામડિયાઓને આછો આછો પણ આર્થિક ટેકો મળશે. ગામડાને નક્કર - જીવતું રાખવું એ આજ નોકરશાહીનો તેમ જ દેશસેવકોનો ધર્મ થઈ પડે છે. આનો કમાનારને દોઢ આનો એ દોઢી ઉપજ લાગે.

ગ્રામઉદ્યોગનો પ્રશ્ન ધણો ગૂંચવાઈ ગયેલો છે એ વાત ખરી. પરંતુ એનો અર્થ એમ નથી કે એ પ્રશ્ન બદલાયદી પરિસ્થિતિ તદ્દન અશક્ય બની ગયો છે. દેશની પરિસ્થિતિ બદલાય તે સાથે ગામડાની પણ પરિસ્થિતિ સ્વાભાવિક રીતે બદલાય છે. અવરજવરના સાધનો ઓછા હતા ત્યારે ગામડામાં ઉપજતો માલ ઘણે અંગે ગામડામાં જ રહેતો અને ગામડાના ઉદ્યોગો

ગ્રામજીવનને પુષ્ટિ આપતા હતા. પરંતુ રેલ્વે, સ્ટીમર અને મોટરે એ સ્થિતિ બહુ બદલી નાખી છે, અને ગામડાંને અનેક સારી માઠી અસરોનું આદક બનાવ્યું છે. એટલે આજના ગ્રામઉદ્યોગોએ પણ જૂની ધરેડમાંથી બહાર નીકળવું પડશે. ગ્રામઉદ્યોગો માટે યાંત્રિક બળની કોઈ વાત કરે, તેલનાં યંત્રોનો ઉપયોગ સૂચવે અગર વીજળી વાપરવા સલાહ આપે તો તેને આજનું ગામડું હસી રહે એમ નથી. સુધરેલી દબનું હળ વાપરવાનો પ્રસંગ આવે અગર બળદગાડાને ન્યુમેટીક ટાપર-રબરનાં પૈડાં નાખવાનું કહેવામાં આવે તો તે વાતને તિરસ્કારવી એ હવે શક્ય એમ નથી. નવી વાતોથી ગામડું ભણે ચમકે, પરંતુ એ ચમક સાથે ગામડાંએ નવી વાતો સમજવાનો અને નવી વાતોનો પરિચય કેળવવાનો સ્વભાવ રાખવો પડશે. નાના ઉદ્યોગો-ગ્રામઉદ્યોગો-ગૃહઉદ્યોગો હજી દુનિયાના સુધરેલા દેશોમાં-ખાસ કરી જાપાનમાં-જીવતા જાગતા છે. એટલે હિંદુસ્તાને પણ તે વાત સમજવી પડશે. હાલના રાજકીય અને આર્થિક સંજોગોનો વિચાર કરતાં કોઈ એમ કહેવાને લલચાય કે હિંદુસ્તાન મોટા ઉદ્યોગો કરતાં નાના ઉદ્યોગો-ગ્રામઉદ્યોગોને સારી રીતે ખીલવવાની જૂનિકમાં છે તો એ કથન કાઠી નાખવા મરણુ નથી.

ગ્રામઉદ્યોગ વિરુદ્ધ એક દલીલ કરવામાં આવે છે: એમ કહેવામાં

આવે છે કે ગ્રામઉદ્યોગથી ગામડાની સંખ

ગ્રામઉદ્યોગ-તાર્કિક-
લિન આર્થિક
કાર્યક્રમ

તિમાં પૂરતો વધારો થાય એમ નથી.

જૂની કહેવત છે કે ‘આંગળા ચાટે પેટ

ન ભરાય.’ ગ્રામઉદ્યોગોનો પુનરુદ્ધાર એ

કહેવતના દર્શાવે છે. આ દલીલ કષ્ટક અંશે ખરી છે. ગ્રામઉદ્યો-

ગની પુનર્ધટનાથી ગામડિયાઓ લક્ષ્યાધિપતિ થાય એ જનવું અશક્ય

છે. પરંતુ લક્ષ્યાધિપતિ થવાની યોજના હાય ન છાગે ત્યાં સુધી

કંઈ પણ ન કરવું અને ચાલુ ગરીબો વધાર્યા કરવી એમાં વ્યવહાર-શીલતા નથી. આપણી તાત્કાલિક જરૂરિયાત નથી લાખ રૂપિયાની, અને નથી હજાર રૂપિયાની. બ્યારમહિને પચાસથી સાઠ રૂપિયાની સરેરાશ આવકવાળો હિંદવાસી ગ્રામ-ઉદ્યોગ દ્વારા પોતાની આવકમાં પાંચ દસ રૂપીઆનો ઉમેરો કરી શકે તો પણ તે ગ્રામઉદ્યોગની સહજતા જ મનાય. આજના ભૂખમરમાં ગામડિયો એ પાંચ દસ રૂપિયામાં કંઈ ને કંઈ વધારે પોષણ મેળવી શકશે. આવતી કાલના લાખો રૂપિયાની અભિલાષામાં આ ક્ષણનો અકષો રોકશે પણ જતો કરીને મરણપથારીએ સૂવું એ વાસ્તવિક નથી. હિંદુસ્તાનના વિચિત્ર સંજોગોમાં યંત્રવાદીઓને અગર સમાજવાદીઓને હાસ્યજનક લાગતા ગ્રામઉદ્યોગો આજને માટે, આવતા દસકાને માટે, આવતી વીસી માટે બહુ અમૂલ્યનો આર્થિક કાર્યક્રમ છે.

ગ્રામઉદ્યોગના જે વર્ગ પાઠી શકાય. (૧) સંપૂર્ણ પોષણ આપતા ગ્રામઉદ્યોગો (૨) પોષણમાં સહાયક યથા ગ્રામઉદ્યોગના મહત્તર પડતા ગ્રામઉદ્યોગો-ગૃહઉદ્યોગો. સંપૂર્ણ પોષણ આપતા ઉદ્યોગોમાં આપણે નીચે પ્રમાણે ધંધા ગણાવી શકીએ :—

- (૧) લુહારી કામ : હળ, લોખંડી ઓળરો, પેડાંની વાટો વગેરેની જનાવટ.
- (૨) સૂયારી કામ : ગાડા, મજૂસ, લાકડાંનાં ઓળરો વગેરેની જનાવટ.
- (૩) કુંભાર કામ : નળિયાં, માટીનાં વાસણ, રમકડાં, છટો વગેરેની જનાવટ.
- (૪) ચમારી કામ : કાસ, વરત, ગાડાંનાં જોતર વગેરેની જનાવટ.
- (૫) વણાટ કામ.

આમજીવનમાં પરિપૂર્ણતા દતી તે કાલે ઉપરના ધંધા પ્રત્યેક ગામમાં દતા અને જે તે ધંધામાંથી ધધાદારીને પૂરતું પોષણ મળતું. દરે ગામમાં ઉપરના ઉદ્યોગોને સંપૂર્ણ પોષણ આપતાં અટકી ગયાં છે. અને બદલાતા સંજોગોમાં આવા ધધાદારીઓ મોટા મોટા ગામમાં પસંદ કરી તેમાં એકત્રિત થાય છે. એટલે નાનાં ગામડાને જરૂર પ્રમંજો મોટાં ગામડાંમાં જતા રહેવા આવા ધંધાદારીઓનો આશ્રય શોધવો પડે છે. પાંચ-દમ નાનાં ગામડાંની વચ્ચે એકાદ મોટું ગામડું બધાયતું હોવાથી અને ગામડિયા લોગે સાધારણ જવરબવરથી ટેવાયલા હોવાથી તેમને આર્થ કામો કરાવી સેવા માટે બહુ મુશ્કેલી પડતી નથી.

આવા કારીગરો હજી પોતાનાં કામ જૂની દમ ઉપર જ કરી ગયા છે. એટલું જ નહિ, જૂની દમમાં જે નવીનતાની જરૂર મહેનત અને ચોકમાઈ દતી એ મહેનત અને ચોકસાઈ ઓછી કરતા ચાલ્યા છે. થોડી કામચલાઉ Mechanism - ધંજરચના આવા કારીગરોએ જાણવી જોઈએ. તેમના ઓળરો પણ તેમણે સુધારવા જોઈએ અને નવી દમની શક્તિઓ-Powersનો પરિચય સેવવો જોઈએ. મરકાર ધારે તો વરાળ અને વીજળીના બળનો ઉપયોગ પ્રચારમાં લાવી શકે એમ છે-નિદાન દૂકા ક્ષેત્રમાં તો તે સંભવિત છે.

કમનસીબે યત્રવાદ એટલો ખર્ચાળ છે કે તેનો નાના પ્રમાણમાં પણ ઉપયોગ કરવો એ અજ્ઞાન ગ્રામવાસી-ઉદ્યોગોના નાશનું ને મુશ્કેલીભર્યું ચપ પડે છે. વણાટકામને પરિણામ તો મિલોએ લગભગ તોડી પાડ્યું છે. શહેરોનાં લોખંડી કે સુતારી કારખાનાઓ અનેક કારીગરોને બેકાર બનાવી મૂક્યા છે. એટલે સંપૂર્ણ પોષણ ઉદ્યોગમાંથી મેળવવા

ધમ્મતા ગ્રામકારીગરોએ નવી આવડત અને નવી સફાઈ શીખવી જ પડશે. નહિ તો ગ્રામકારીગરોનો વર્ગ જલ્દી ઝડપથી લુપ્ત થઈ જશે. આવા કારીગરોના લુપ્ત થવાથી ગામડાંને અગર દેશને ખરેખર લાભ હોય તો તેમને લુપ્ત થવા દેવામાં ખાસ અડચણ નથી. પરંતુ તેમને લુપ્ત થતા દેવામાં ભય પણ રહેલો છે. બેકાર કારીગરો ગામડાં છોડી રજાતા જની અતિ ઘણાં મૂડીવાદી કારખાનાના મજૂર બની જાય છે, અને એ કારખાના દ્વારા દેખીતી સોંધવારી નીચે ગામડાંને ભયંકર ગરીબી અને સ્વાભવ-હીનતામાં ધકેલી દે છે. આ ગામડાંમાં સંપૂર્ણ પોષણ મેળવી આપતા ઉદ્યોગોની વાત થઈ. વધારે મહત્વનો પ્રશ્ન પોષણમાં સહાયરૂપ થઈ પડે તેવા ઉદ્યોગોના પુનઃ ઉદ્ધારનો છે.

આમઉદ્યોગ

ચત્રવાદ

આપણા દેશના ઉદ્યોગોનો ઇતિહાસ પદ્મતસર લખાયેલો નથી. ઉદ્યોગોનો ઇતિહાસ આપણા ઉદ્યોગો સબધી પૂરતી શોધખોળ પછી થઈ નથી જ્યારે ત્યારે હિંદુસ્તાન પછાત જ હતો એમ માનીને ચાલવામાં આવે છે. પછાત દેશમાં મોટા ઉદ્યોગો, વ્યાપારો અને ઉદ્યોગ તથા વ્યાપારમંડળો ન હોય એવું અનુમાન પણ સહજ કરવામાં આવે. પરંતુ હિંદ એક વખત-લાખો વખત વ્યાપાર ઉદ્યોગમાં બહુ જ આગળ પડતો દેશ હતો એવું ઇતિહાસના મળી આવેલા દુકાઓ ઉપરથી આપણે જોઈ શકીએ એમ છે. હિંદુસ્તાનનું આકર્ષણ જ તેની સમૃદ્ધિ, કારીગરી અને ઉદ્યોગોને લીધે જ હતું એમ ઇતિહાસ સળંગ ન હોવા છતાં આપણે જાણીએ છીએ.

અરબી સમુદ્ર ઝોળગીને હિંદવાસીઓ અરમસ્તાન, તુર્કસ્તાન, પર્શિયન પ્રિય હિંદવાસી ઝોસ અને એથી પણ આગળ વેનીસ, રોમ સુધી પહોંચી ગયા હિંદી મહા-સાગર ઝોળગીને હિંદવાસીઓ મોરીશીઅસ, માડગાસ્કર, આફ્રિકા, સુમાત્રા, જાવા, બોર્નીઓ, શીજી, ચીન અને જાપાન જેવા દૂર દૂરના

દેશોમાં પહોંચી ગયા છે એવો ઇતિહાસ તો આજ પણ આપણે વાંચી શકીએ એમ છે. સુમાત્રા, જાવા, બોર્નીઓ, હિંદીચીન, સિઆમ વગેરે દેશોમાં હિંદુ રાજ્યો મેકાં સુધી હતાં. ઉપરાંત ચીન અને જાપાનમાં ફેલાયેલો બૌદ્ધ ધર્મ હિંદુસ્તાનની પરદેશગમનની પ્રવૃત્તિનો બહુ મોટો ખ્યાલ આપે છે.

નિત્યની અવરજવર વગર એક દેશના સંસ્કાર બીજા દેશમાં જાય નહિ અને કદાચ જાય તો એ સંસ્કાર સંસ્કારસંબંધી
સ્થિરપ્રાય બની રહે નહિ. આ અવરજવરની શરૂઆત વ્યાપારને અવલબીને ચાલે છે; વ્યાપારમાંથી રાજસત્તા અગર રાજસંબંધ બંધાય છે, અને આવા વ્યાપારસંબંધ અને રાજસંબંધને અંગે જ સંસ્કારસંબંધ અને ધર્મસંબંધ બંધાય છે અને ફેલાય છે. ચીન, જાપાન સુધી પહોંચેલા બુદ્ધધર્મ અને જાવા સુમાત્રા સુધી પ્રમથેલા હિંદુ ધર્મની યાજ્ઞ વ્યાપાર ઉદ્યોગનો એક લગ્ય ઇતિહાસ છૂપો પડેલો છે.

આ અવરજવરને શક્ય બનાવવું વહાણવડું હિંદુનો બહુ મોટો ઉદ્યોગ હોવો જોઈએ. હિંદુના વહાણવટાનો વહાણ બનાવટ
ઇતિહાસ એક છુટ્ટ છંદીઆ કંપનીના આગમન સુધી પ્રયત્ન કર્યો વાંચી શકાય એમ છે. શ્રીરંગીઓનાં, અંગ્રેજોનાં અને ખાસ કરીને ઇસ્ટ ઇન્ડીઆ કંપનીનાં અનેક વહાણો મત્તર, અરાટ અને ઝોગણીસમી સદીમાં ગુજરાતને દરિયા કિનારે બંધાતાં હતાં. દ્રેશગરની સુપ્રસિદ્ધ લગ્નમાં નેત્રને નેપોલીયન વિશ્વ ઉપયોગમાં લીધેલું 'વિક્ટરી' વહાણ પશ્ચિમ હિંદુસ્તાનની બનાવટ હતું. વહાણની બનાવટમાં પારસીઓનો ધણો મોટો હાથ હતો એમ ઇસ્ટ ઇન્ડીઆ કંપનીના ઇતિહાસ આપણને કહે છે. આ વહાણનો ઉદ્યોગ મોટા ઉદ્યોગ તરીકે ગણી શકાય.

કુટુંબમિનારની સામે આવેલો એક લોખંડનો અતિ પ્રાચીન સ્તંભ
આ દેશના લોખંડના ઉદ્યોગની સાક્ષી
મોટા ઉદ્યોગો
આપણને હજી આપી રહ્યો છે લોખંડ
ઢાળવાની ક્રિયા છેક હમણાની જ છે અને તે વર્તમાન વિજ્ઞાનની
મદદ સિવાય અસ્તિત્વમાં ન જ હોઈ શકે એવી માન્યતાને આ
પ્રાચીન ખાદ્દી લિપીના લેખથી શોભતો લોહસ્તંભ દટકો મારે છે.
આવડો મોટો લોહસ્તંભ સળગ ઢાળીને બનાવી શકાય એ રિયતિ
લોખંડના કારખાના, લોખંડ ઢાળવાની સાંસ્કૃતિક ક્રિયા અને તેને લગતા
ઉદ્યોગોની જ્વલત માક્ષી રૂપ છે. ઉપરાંત પત્થરના લઘ્ય અને
કારીગરીવાળા દેવાલયો, આરસ, સ્ફટિક તેમ જ ખીખ પત્થરોની
ખાણો, પત્થર ધડાના ધધા, પત્થરો લઈ જવા લાવવાના ઉચ્ચાલનો
અને બાધકામના અગના ખીખ ઉદ્યોગોનો મોટો સમૂહ સૂચવે છે
કે આપણા દેશમાં મોટા ઉદ્યોગો ન હતા એમ માનવાની જરૂર નથી.
જે દેશ મોટા ઉદ્યોગો જૂતકાળમાં ઓળખ્યા તે ભવિષ્યમાં મોટા
ઉદ્યોગોને ન જ ઓળખે એવું માનવાને કારણ નથી.

એની સાથેસાથે ગ્રામઉદ્યોગો પણ આપણા ગ્રામજીવનને સ્વતંત્ર
અને આત્માદ બનાવી રહ્યા હતા

ગ્રામઉદ્યોગો

પશ્ચિમમાં વરાળની શક્તિ જડી આવી અને તેમાંથી યત્રવાદે
જીવન ઉપર કુમલો કયો અગ્રિમોની
યત્રવાદ
રાજકીય સત્તાને યત્રનું જોર મળ્યું. આ
યત્રવાદમાંથી નીચેના પરિણામો નિપજ્યા :—

(૧) ઝડપી ઉત્પન્ન

(૨) ધણી મોટા પ્રમાણમાં ઉત્પન્ન

- (૩) મજૂરીને અમલદેશમાંથી ખેંચી લાવી દૂંકા વસવાટમાં કેન્દ્રિત બનાવતાં કારખાનાંઓમાં શહેરોની રચના - factory towns.
- (૪) દલાને બદલે મિયાનું એકમાર્ગીપણું.
- (૫) નાની જરૂરીઆતો માટેનું પરાવલંબન.
- (૬) પૈસા વધ્યા પરંતુ પૈસાની કિંમત ઘટી.
- (૭) વગર જરૂરની આકર્ષક વસ્તુઓની પુષ્કળ પ્રમાણમાં બનાવટ થવા માંડી અને જરૂરીઆતો વધી પડી - મોટે ભાગે ખોટી જરૂરીઆતો.
- (૮) એમાંથી દેખાદેખી અને ખર્ચાળપણું વધ્યાં.
- (૯) ધન સમાજમાં ફરતું રહેવાને બદલે મર્યાદિત જગાઓમાં - થોડાના જ હાથમાં - એકઠું થવા માંડ્યું.
- (૧૦) ધન સર્વશક્તિવાન બની ગયું. તેનામાં માણસો અને વસ્તુઓ વેચાતી લેવાની બારે શક્તિ આવી.
- (૧૧) યત્રવાદી દેશોએ બજારની શોધખોળ કરવા માંડી અને માલ ખપાવવા પરદેશો ઉપર રાજસત્તા સ્થાપી તેમને પોતાનાં બજારો બનાવી લૂંટવા માંડ્યાં. સંસ્થાનોનો ઇતિહાસ આમ જ કહે છે.
- (૧૨) યંત્રવાદમાંથી શાહીવાદ જન્મ્યો. અને તેણે પશ્ચિમના અને ખાસ કરીને પૂર્વના આમજીવનને ઢિન્નબિન્ન કરી નાખ્યું.

વરાળપત્રોએ છિત્પન્ન કરેલી અસર વીજળીએ દદ બનાવી, અને સંરધાન તથા સરેયાનિકો શાહીવાદની પકડમાં વધારે જકડાયા.

હિંદુસ્તાનમાં યંત્રવાદની મુખ્ય અસરો નીચે પ્રમાણે

યંત્રવાદની હિંદ ઉપર યથા :—

અસર

- (૧) ઠાણો માલ ઓછા મૂલનો બન્યો.
- (૨) માલ પકવનારા બાજુએ રહ્યા અને વચલા વર્ગના દલાલો —Middle men—ના નફા વધી ગયા.
- (૩) જૂનાં બજારો તૂટ્યાં.
- (૪) ગૃહઉદ્યોગો નષ્ટ થયા. કયા ગૃહઉદ્યોગો નષ્ટ થયા તે જોવું હોય તો નીચેના છિન્નભિન્ન બની ગયેલા ઉદ્યોગો સહજ નજરે આવશે :—
 - (ક) પાટણુના પટોળાં.
 - (ખ) રેશમ.
 - (ગ) કપીનખાળ.
 - (ઘ) મલમલ.
 - (ઙ) અત્તર અને સુગંધી વસ્તુઓ.
 - (ચ) દવાઓ, અકોં અને ભરઓ.
 - (છ) પીત્તળ, માટી તથા લાકડાના રમંકડાં.

ઉપરના સધળા ગૃહઉદ્યોગો અને ગ્રામઉદ્યોગો લગભગ નષ્ટ થઈ ગયા છે.

- (૫) થોડા મનુષ્યો પાસે ધનના ઢગલા થયા—પરંતુ એ ઢગલા ઉપર પરદેશીઓની સત્તા રહી.
- (૬) હિંદના માલની કિંમત પરદેશમાં અંકાવા લાગી. પરદેશમાં પરતંત્ર હિંદની — હિંદના માલની કિંમત થી ?

(૭) દેશ પરાધીન હોવાથી યત્રવાદનો જે લાભ પશ્ચિમ ઉઠાવી શક્યુ તે લાભ ઉઠાવવાનું હિંદમાં ન બની શક્યુ. હિંદના અંગ્રેજ માલિકો હિંદના ઉદ્યોગો ખીતવી હિંદને ઇન્ડો-ચીના ઉદ્યોગ-હરીફ તરીકે યાના તૈયાર કરે ?

(૮) પરિણામે

(ક) ખેતીની હુદ્દસા યમ.

(ખ) આમજનતાના દેવામાં ગળખનો વધારો થયો

(ગ) ચારે ખાસ દારિદ્ર્ય ફેલાયુ.

(ઘ) અને હિંદના આખા આમજીવનમાં નિરાશા, નિઃત્સાહ અને નિરતેજપણું વ્યાપી ગયા દૂકામાં આમજીવન જીવવાને પાત્ર રહ્યું નહિ તેના અનેક આકર્ષક તરવો જાસ્મિજૂત થયા અને આમજીવન રમસાનવત્ બની ગયુ

ગૃહઉદ્યોગનું વર્ગીકરણ

આ સ્થિતિની બધા કરતા રાજકર્તાને, વિચારકોને તેમ જ સમાજ
 ગૃહઉદ્યોગનું મહત્ત્વ સેવકોને મમળર્ધ છે હિંદની મોટા ભાગની
 વસતિ સાત સાષ્ઠ મામ-મા વહે ચાલે છે
 વસતિના એકી ટકા જેટલો ભાગ મામજીવન ગુમરનારો-ખેતી કરનારો
 હિંદુસ્તાનનું રાજ્ય, હિંદુસ્તાનના રાજ્યકર્તા - ગેરજ અને કાળા-તથા
 હિંદુસ્તાનના ધનિઓના એના ઉપર આધાર ખેતીનો ધધો સામકારક
 ન રહે, ખેડૂત દેવામાં દટાઈ જાય, તેને જીવવામાં રસ ન રહે એવી
 સ્થિતિમાં રાજ્યના અને સમાજના પાયા મહુને ડગમગતા દેખાયા
 અને એકાએક મામ અને મામજનતાનું મહત્ત્વ સમજાયું.

મામજીવન તરફ સફળ હોવાનું અને ગૃહઉદ્યોગ તરફ
 મામજનતાને પાછી વાગવાની વિચારણા જનગૃહ ધધ ગૃહઉદ્યોગ માટે
 જુદા જુદા પ્રયોગો પણ થવા લાગ્યા અને સરકારે અને બોક્સેવમેએ
 ગૃહઉદ્યોગના અખતરાઓ પણ કરાવવા માંડ્યા

ગૃહઉદ્યોગનું મહત્ત્વ નીચેના કારણોને લીધે છે —

- (૧) ખેતીનું ઉત્પન્ન એક કુટુંબનું પોષણ કરી શકે એવું ન
 દેાય ત્યાં ખેડૂતના ઉત્પન્નમાં ગૃહઉદ્યોગ ધોડો પણ ઉમેરે
 કરી શકે એમ જ

(૨) વર્ષમાં નિશ્ચિત ચારથી ૧૨ માસ જેટલાં જોડી વધતી નવરાસ મળે છે, અને એ નવરાસનો ઉપયોગ તે ઉત્પાદન કાર્યોમાં કરી શકે એ માટે ગૃહઉદ્યોગ જરૂરી છે.

(૩) યંત્રથી વિવિધતા જતી રહે છે; Individuality-વ્યક્તિ-વસણુ-ઘટી જાય છે-સપાટ જની જાય છે; એથી કામનું મમત્વ અને કામની યોજ ઘટી જાય છે; બીજામથ એકતાનપણુ કામમાં અને જીવનમાં આવી જાય છે. એટલે સૌંદર્યની-વ્યક્તિગત સાવનાઓની-અગત રસિકતાની સાધના થતી નથી અને યંત્રવાદ કલાનો દુરમન ખની જાય છે. યંત્રવાદથી નિયંત્રિત થતી કલા એક હથુ અને નકલી જની જાય છે. આમજીવનમાં તેમ જ આમકાર્યોમાં કલાનાં તરવો-સૌંદર્યનાં તરવો જાળવી રાખવા માટે પણ ગૃહઉદ્યોગની જરૂર છે.

(૪) હવે વર્ધા-યોજના પછી આખી કેળવણીનું મધ્યબિંદુ ટાપ પણ શક્ય ઉદ્યોગ કે ગૃહઉદ્યોગ જનવા માણ્યું છે, એટલે ઉદ્યોગરહિત પાંચળી કેળવણીમાંથી આમજનતાને ખચાવી લેવા માટે પણ ગૃહઉદ્યોગની જરૂર છે.

સ્થાનિક સ્થિતિ અનુસાર ગૃહઉદ્યોગોના નીચે પ્રમાણે વિભાગો ગૃહઉદ્યોગોના વિભાગ પડી શકે એમ છે :—

(અ) પોષણના-ખોરાકના અંગના-ગૃહઉદ્યોગો જેમાં નીચેના પોષણના અંગના ગૃહઉદ્યોગોનો સમાવેશ થઈ શકે :—

(૧) શાકભાજીના વાડા, બગીચા કે આંગણા-Kitchen-

Gardens પોતપોતાના આગણામાં પતરવેલીઆ, દુધી, દીડોરા અગર કારેલાની વેલ, કેળ, કોથમીર, મરચા, આદુ, કુદીનો, જુદી જુદી ભાજી, પપૈયા વગેરે ઉપજાવી લેવાની આપણા ગામડામાં જૂની રીત હતી એ રીત ફરી પાછી જીવત બનાવવાની જરૂર ઉભી થઇ છે એથી ગ્રામજનતાના જોરાકમાં સ્વાદ અને વૈવિધ્યભર્યું પોષણ દાખન થાય એમ છે

- (૨) ગોરસ ઉદ્યોગો-Dairy હજી ગામડામાં ગાય, બેંસ પાળવાની પ્રથા છેક નાજૂદ થઇ નથી ગાય, બેંસ દ્વારા દૂધ, દહી, છાસ, માખણ, ઘી, માવો, મીઠાઇ, માવાના રમકડા એ બધું બનાવવામાં આવે તો આપણા ગ્રામજનને પૌષ્ટિક જોરાક મળે અને તેમની આવકમાં થોડો ધણો પણ વધારો થઈ શકે

ગોરસ ઉદ્યોગની પાછળ આપણું સંસ્કાર-જીવન પણ સકળાયેલું છે ધણી ધણી કવિતાઓ ગોરસને અનુન્ધીને રચાઇ છે, અને કૃષ્ણ સરખા સાહિત્યના સર્વોત્તમ નાયકને પણ ગોરસની સાથે આપણે જોડી દીધા છે આપણી સંસ્કૃતિમાં ગોરસ અને ગોરસઉદ્યોગનું સ્થાન બહુ જ મહત્ત્વનું અને માનીતું છે એ આપણે જાણવા સરખું નથી ગાયને તો આપણે માતા કહી પૂજીએ છીએ

- (૩) ગુલાબના ફૂલ, કેરી, સફરજન, આળખાં, કરમદા, ફાલસાં, લીંબુ, વગેરે ફળફળાદીમાંથી ચરખત, ગુલકંદ, મુરબ્બા, અથાણા અને ચટણીઓ પણ બનાવી શકાય વળી ફળને -જામાં લાભો સમય

સાચવી રાખવાની આવડત પ્રાપ્ત થાય તો નિરર્થક જતાં અનેક ફળ પૈસો આપતાં બની જાય.

(૪) પક્ષી ઉછેર—Poultry. હસી કઢાતો મરઘાં, બત-કના ઉછેરનો ઉદ્યોગ માંસાહારીઓ માટે બહુ જ મહત્વનો છે અને ઇંડાંનું વેચાણ એ પણ એક ઉત્પન્નનો પ્રકાર બની જાય છે.

(જા) કૃષિઉપયોગી ગૃહઉદ્યોગ—એનું વિગતવાર વર્ણન ન આપતાં માત્ર તેના પ્રકાર ગણાવી જવા એટલું જ અત્રે બસ યથા જશે. કૃષિ-ઉપયોગી ગૃહઉદ્યોગો નીચે પ્રમાણે હોઈ શકે :

(૧) કાસ. (૨) વરત. (૩) પાલાં. (૪) ટોપલાં.
(૫) કાઠીઓ વગેરે.

(૬) વળા કેટલાક ગૃહઉદ્યોગોને ધરકામના ઉપયોગમાં આવતાં સાધનો બનાવવા માટે ખોલવી શકાય. ધરકામના ઉદ્યોગો દર્શાવે તરીકે :—

(૧) સાદીઓ (૨) સફરા (૩) પાટીવણાટ (૪) નાડાં. (૫) સેતરંછ (૬) પતરાળાં (૭) પંખા (૮) કાથી, વગેરે.

(૬) કેટલાક ગૃહઉદ્યોગો કૌટુંબિક ખર્ચ બચાવવા ઉપરાંત કૌટુંબીક સંપત્તિ આમળનતાને પૈસો પણ આપાવી શકે એવા વધારતાર છે. દર્શાવે તરીકે :—

(૧) ધાબળાં (૨) શીવણકામ (૩). રમકડાંની બનાવટ (૪) પુક બાઈન્ડીંગ—બોર્ડફેસ્ટીયો (૫) ચેલી, દફતર,

પાકીટ (૬) હાયવણાટ જેમાં તકલી, રેંટીયો અને શાળનો સમાવેશ થાય છે તે.

તકલી, રેંટીયો અને શાળના સંબંધમાં મહાત્મા ગાંધીએ પૂરતાં વિવેચનનો કરેલાં છે અને એ ધંધાનું મહત્ત્વ સમજાવેલું છે. એટલું તો એણેસ કે હાયકંતામણ અને હાયવણાટ સરખો સર્વોપયોગી ગૃહઉદ્યોગ હજી બીજાને હાય લાગ્યો નથી. હિંદનાં પાંતરીસ કરોડ મનુષ્યો હાયકંતામણ અને હાયવણાટનાં જ કપડાં એક દસકો પહેરવાનું પ્રત લે તો હિંદના અનેક આર્થિક અને રાજકીય પ્રશ્નોનો ઉકેલ આવે એમ છે.

(૮) કલાપ્રધાન ગૃહઉદ્યોગો—જેમાં

કલાપ્રધાન ગૃહ-
ઉદ્યોગ

(૧) પડદા (૨) તોરણ (૩) આસનીઓ (૪) બર અને ધાસનાં રમકડાં (૫) બીંત ઉપરનાં ચિત્રો (૬) ધરણીપણ અને આંગણનાં રંગોળી સાથીયા (૭) ફૂલકપારા અને નાનામોટા જગીયા (૮) વૃક્ષારોપણ (૯) બરતણુંથણ વગેરેનો સમાવેશ થઈ શકે છે.

ગૃહઉદ્યોગો શ્રીમંત તેમ જ ગરીબ બંને વર્ગને માટે જરૂરી છે.

ગૃહઉદ્યોગ અને હિંદનો શ્રીમંત વર્ગ
શ્રીમંતને પૈસો વધારવાની જરૂર નહિ હોય પરંતુ અગમહેનત દ્વારા દેશનું ધન વધારવાની ધનિકની ફરજ તો છે જ. ધન-

ઉપાર્જન આ યુગમાં તો સાદસ કે અકરમાતના ફળ સરખું બની ગયું છે. ધનિક વર્ગ એ દેશની દૃષ્ટિએ ઉપયોગી વર્ગ મંદી ગયો છે, અને ધીમે ધીમે તે પોતાની નિર્યક્તતા સાબિત કરેલો ચાલ્યો.

જાય છે. એ સ્થિતિ અટકાવવી હોય તો ધનિકવર્ગે જાતે મહેનત કરીને એકાદ ગૃહઉદ્યોગનો સ્વીકાર કરી સ્વાવનથી જનવાના દેશના પ્રયત્નમાં સદાય આપવી જોઈએ. માધીજી ધનિકને ધનનો માલિક નહિ પરંતુ વાલી કહે છે. વાલીપણું બાજુએ મૂકી માલકીમાં ધસી જનાર મનુષ્ય ગુનેગાર બને છે. એટલે અંગત જરૂર ન હોય છતાં ધનિકવર્ગે ગૃહઉદ્યોગનો સ્વીકાર કરવો જરૂરનો છે એથી તે સામાન્ય અને ગરીબ વર્ગ માથેનો પોતાનો સબધ જીવંત રાખે છે. ગરીબોને દાખતો ખેસાડવા ખાતર પણ શ્રીમતોએ ગૃહઉદ્યોગ હાથ કરવો જોઈએ. શ્રીમતાઈના અનુકરણ ધણાં ચાલે છે, અને મોટા-ભાગનાં અનુકરણ નિરર્થક નીવડે છે. અનુકરણને પણ સફળ કરવા માટે ધનિક ગૃહઉદ્યોગ પોતાના બનાવી લે.

ગરીબોએ તો ગૃહઉદ્યોગનો આશ્રય લેવો જ રહ્યો. ગરીબને ગરીબવર્ગ અને ગૃહ-ઉદ્યોગ પૈસાની જરૂર છે જ. એની કુલેક્ષણ ઉત્પાદક કાર્યમાં ગાળવાનો માર્ગ ગૃહઉદ્યોગ જ આપી શકે છે. એટલે,

- (૧) પોતાનો મમય ઉત્પાદનના કાર્યમાં ગાળવા માટે,
- (૨) ધન વધારવા માટે,
- (૩) જતા પૈસા અટકાવવા માટે,
- (૪) સારરૂપ બની ગયેલી પોતાનો જાતને સમાજ-ઉપયોગી બનાવવા માટે

ગરીબોએ એક કરતાં પણ વધારે ગૃહઉદ્યોગો તરફ પોતાનું જીવન વાળવું જોઈએ. એ ઉદ્યોગો સહેલા છે, સોધા છે, જીવનને ઉપયોગી થઈ પડે એવા છે, ગરીબોનો ઘટાડો કરનારા છે, અને સમયને રસમય બનાવે એવા કદામય છે.

હિંદુસ્તાનની પાંત્રીસ કરોડની વસતિ માત્ર એક જ દસકો—

દસકાનો પ્રયાગ

(૧) એકાદ ગૃહઉદ્યોગ પસંદ કરી તેને જીવનવ્યવસ્થામાં વણી લે,

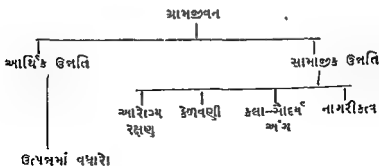
(૨) પરદેશી માલ ન વાપરે,

(૩) અને ખરીદીમાં પણ ગૃહઉદ્યોગના માલને પસંદગી આપે,

તો ગ્રામપુનર્ધટનાનું કાર્ય ફેટલું વેગવાળું, જીવંત અને સરળ બને ?

ગ્રામજીવનની આર્થિક ઉન્નતિ માટે સહાયભૂત બનનારાં તરવેનો વિચાર પૂરો કરતા પહેલાં ફરીથી અત્રે બાર મૂકવો. જોષએ કે આર્થિક અને સામાજિક ઉન્નતિ એ બન્ને જુદી જુદી ઉન્નતિ નથી; દાસની માત્ર બે બાજુઓ જ તે છે. એક બાજુ બીજી ઉપર જીવી શકે છે. બેઠ માત્ર પ્રત્યેકને છૂટક છૂટક વિગતવાર સમજવા માટે જ પાડ્યો છે.

ગ્રામજીવન અમસ્તનો વિચાર કરીએ તો આર્થિક ઉન્નતિમાં ગ્રામ અને ગૃહ-ઉદ્યોગનું સ્થાન નીચે પ્રમાણે દર્શાવી શકાય :



ઉત્પન્નમાં વધારો

કૃષિ સુધારણા.

વ્યાપાર સુધારણા.

ધીરધારની સમવડ અને દેવાનો ધટાડો.

ગ્રામ તથા ગૃહ-ઉદ્યોગ.

ખેરાકે તથા મેષપશુને લગતા

કૃષિ ઉપયોગી

ગૃહ ઉપયોગી

ઉત્પાદક ધંધા

કલાપ્રધાન ધંધા

મિસ

વરત

પાલાં

ટોપલા

કોડી વગેરે

સ દડી

સફરા

નાડા

પતરાળા

પંખા વગેરે.

વજાટ કામ

શીવણ કામ

કતામણ

પુસ્તક-મધન વગેરે

વાડા-બગીચા-
Kitchen garden
ચાક, બા-
થ, ફૂલ ફળના
ઉત્પન્ન અથે

ગોરમ ઉદ્યોગો

બારમાસી સમ્રહપાત્ર
વસ્તુઓની બનાવટ

પક્ષી ઉછેર

મુરખના

અયાણા

ફળ સંરક્ષણ

દૂધ

ધી-માખણ

છાચ

માવો

વટારોપણ

પડદા

તોરણ

આસની

બર તથા
ધાસના
રમકડા

દીવાલ
ચિત્રો

રંગોળી
સાંધીયા

ફૂલ-
કપારી

સ્વદેશી શા માટે ?

ઇતિહાસ દૃષ્ટિએ

રાજકીય ચળવળ આટલી વ્યાપક નહોતી ત્યારે પણ સ્વદેશીની જાવના એક અવ્યક્ત નહોતી. સ્વદેશી સ્વદેશી આદોલન સંબંધી બહુ જળકતા વિચારો નર્મદે ક્યા છે. દલપતરામની દુનનરખાનની ચઢાઈ પણ તે સમયના સ્વદેશી આદોલનની સૂચક છે. સદ્ગત રા. જા કાટાવાળાનું 'દેશી કારી-ગીરીને ઉત્તેજન' નામનું પુસ્તક આજ પણ આપણે વાચીને લાભ મેળવી શકીએ એમ છે. લોકપ્રિય લેખમાળા નામની ઉપયોગી લેખ-ત્રણી શ્રેય-સાધક વર્ગ તરફથી બહાર પડતી હતી. તેમા 'વિવા-યતી' નામનો એક લેખ આવ્યો હતો. એ લેખ આજની જવલંત સ્વદેશી જાવનાને પણ પોષે એવો અસરકારક છે.

પછી તો જગજગ વખતે સ્વદેશી જાવના વ્યાપક બની ગઈ, અને રાજકીય પ્રકરણમા તેણે મહત્વનું જગજગથી માંધી-રથાન મેળવ્યું. એ મહત્વ દિવસે દિવસે યુગ સુધી વધતું ચાલ્યું અને મહાત્મા ગાંધીજીએ તેને ધર્મનું સ્વરુપ આપી દીધું. રાજ્ય પ્રકરણમાં જે વસ્તુ બને

તેની રાજ્યકર્તાને બીકે લાગ્યા જ કરે છે. સ્વદેશીની ભાવનામાં જે તત્ત્વો લાગેલાં હતાં : (૧) પરદેશી માલનો બહિષ્કાર (૨) સ્વદેશી માલની વપરાશ. પહેલું તત્ત્વ વેરઝેર ઉત્પન્ન કરે છે એમ માની મનાવી પરદેશી રાજ્યકર્તાઓએ તેને ગુનો માન્યો હતો. એ ખરેખર ગુનો હોય શકે કે કેમ એનો નિર્ણય નીતિની દૃષ્ટિએ જ થાય તે ખરો. સળ ખમવાનો શક્તિ ન ધરાવતી જનતા તો બહિષ્કાર વિષે કંઈ બોલતી નથી. જેનામાં શક્તિ છે તે બહિષ્કારની બાંધ પોકારી હસતે મુખે સળ સહી લે છે. પરંતુ બીજા તત્ત્વમાં પશુ કડવાશ ઉત્પન્ન થાય છે એમ કહેવા જેટલું મગજનું સમતોલપણ રાજ્યકરતી કામે બોધું નથી એટલે સ્વદેશી સંબંધી વાત થઈ શકે છે.

હુનિયાની લગભગ બધી પ્રજાઓને સ્વદેશીની જરૂર સમજાઈ છે.

સ્વદેશીને ટેકો

માલ ઉત્પન્ન કરી બીજી પ્રજાઓને ગળે તે વળગાડી દઈ પૈસા સ્વદેશમાં ખેંચી

લાવવાની હરીફાઈ એટલી વધી ગઈ છે કે મહુ સહુને પોતપોતાનાં ઘર સંભાળવાની જરૂર લેખી થઈ છે. બ્રિટિશ પ્રજા બ્રિટિશ માલને ઉત્તેજન આપવા ઠંડેરા પીટાવે છે. તેમને પતલે ચાલતી હઠી પ્રજા ખુશીથી હવે કહી શકે કે 'હિંદી માલ વાપરો.'

• સ્વાર્થ દૃષ્ટિએ

સ્વદેશીની શીલસૂત્રીમાં આપણે ઉતરીશું નહિ. એ માત્ર રાજ-કારણનું અંગ જ નથી. તે હવે તો ધર્મ બની ગયો છે. એ શા માટે ધર્મ બની ગયો છે? એના કાંઈક ઉત્તરો આપી સ્વદેશી ધર્મને આપણે સામાન્ય યુદ્ધિ વડે સમજવા મથીશું.

સ્વદેશી એટલા માટે કે—

ગરીબી ટાળવા સ્વદેશી

- (૧) આપણો દેશ ગરીબમાં ગરીબ દેશ છે.
- (૨) કરોડો માણસોને પેટપૂર ખાવા મળતું નથી.
- (૩) કરોડો માણસોને અંગૂઠાકણ પૂરતું મળતું નથી.
- (૪) કરોડો માણસોનાં રહેઠાણ માનવીને રહેવા યોગ્ય નથી.

એ સ્થિતિ ટાળવા માટે સ્વદેશી.

હિંદવાસીઓ દયાળુ કહેવાય છે. ગરીબીના ધા રૂઝવા હોય, કરોડો માણસો બે ટંક અનાજ પામે, કરોડો માણસો આછુંપાતળું વસ્ત્ર મેળવી દેહ ઢાંકે, અને કરોડો માણસો છાપરાં નીચે સૂઈ શકે એમ કરવું હોય તો હિંદવાસીઓ સ્વદેશી વાપરે. જરા પણ દયાળુ વૃત્તિ હિંદવાસીમાં રહી હોય તો તે સ્વદેશી માલ વાપરે.

સ્વદેશી એટલા માટે કે,

- (૧) કરોડો રૂપિયાનું કાપડ હિંદ પરદેશથી ખરીદે છે.
- (૨) કરોડો રૂપિયાનાં સાંચાકામ બહારથી હિંદમાં આવે છે.
- (૩) મોજશોખનાં સાધન અને ઝીણીમોટી વસ્તુઓ માટે હિંદને પરદેશનું અવલંબન કરવું પડે છે, અને કરોડો રૂપિયા તે પરદેશ મોકલાવ્યે જાય છે.

એ અબજબંધ નાણું પરદેશ જતું અટકાવવું હોય તો તેટલા પરદેશ જતું અટકાવવા માટે સ્વદેશી. આટઆટલું નાણું પરદેશ ધસડાઈ જાય છે અને ગરીબોની ગરીબી વધ્યે જાય છે એ જોયા કરવાની કઠોરતા હજી કેટલાના હૃદયમાં રહી છે ?

વળી

(૧) હિંદમા અઢળક કાચો માલ થાય છે. હિંદમા સોનું, સોખંડ

અને કોલસા થાય છે. ચામડા, હાડકા,

હિંદનાંજ સાધનોવડે કાપીદાત, અને લોકડાનો શુમાર નથી.

સમૃદ્ધ થયા માટે આખા જગતનું પોષણ થાય એટલો પાક

સ્વદેશી જમીનમાથી ઊતરે એમ છે એ કશુએ

આપણે વાપરીશુ નહિ ? બધું જોઇ ભાવે પરદેશને સોપી દઇશુ ?

પરદેશમાથી એની એ જ ચીજો દેખાવફેર ચમ આવે તે વખાણીને

વાપરવાની સમાજદોષી વૃત્તિ આપણે બતાવ્યા જ કરીશુ ?

(૨) ધન આગણે નદીઓ વહે છે, ચોળને ચોળને ધોધ પડે છે,

અઢળક મીઠું દરીયો આપે છે, ઔષધિભર્યા વન હજી વેડ્યા વગરના

પડ્યા છે, રસાયણ જોઇએ એટલા છે, તો વ આપણે ગરીબના

ગરીબ વીજળી પરદેશથી આવે, મીઠું પરદેશથી આવે, દવા તો

પરદેશની હોય જ, અને રસાયણોની શીશીઓ પશ્ચિમ આપે તે

વાપરવાની. આપણી દેશલક્ષ્મીને આપણે અપૂજ્ય જ રાખવી છે ?

(૩) આજ આટલા સાધનો છતાં આપણા ભણેલાઓ બેકાર:

સરકારી નોકરી અને વકીલાત સિવાય એકંદે ધંધો ભણતરને પોષતો

નથી. એ ધંધાઓને પણ પોષણ-મર્યાદા છે. પરદેશીના મોઢમા

આથી વધારે કયો પાલખાલી હજી જોવાની રહી છે ?

કાચો માલ આપણે ઘેર જ સાફ થાય, દેશની લક્ષ્મીનું પૂજન

આપણા દેશમા જ થાય અને આપણા ભણેલાઓ ઉદ્યોગ આદરે એ

માટે સ્વદેશી. પ્રત્યેક હિંદવાસી પાસે હિંદમાતાની માગણી છે કે

‘સ્વદેશી વાપરો’

સંસ્કાર દષ્ટિએ

(૧) આપણા સંસ્કારનું સ્વાતંત્ર્ય સાચવવા માટે સ્વદેશી. હિંદ-
સંસ્કારસ્વાતંત્ર્ય વાસીઓને પરાયા સંસ્કારોમા જ તથાએ
માટે સ્વદેશી જણુ છે? એ પરાયા સંસ્કારો શુદ્ધ અને
કલ્યાણકારક હોય તો ભલે તે સંસ્કારો
આપણે મહણુ કરીએ. પરંતુ જધા ય પરાયા સંસ્કારો શુદ્ધ અને
કલ્યાણકારક છે ?

(૨) આપણા દેખાવ અને પહેરવેશનું સ્વાતંત્ર્ય સાચવવા માટે
સ્વદેશી. દેશકાળને અનુસરી જરૂર પહેરવેશને આપણે ફેરવીએ પરંતુ
પરદેશી પહેરવેશ વગર આપણી સિદ્ધતા નહિ જ સચવાય એવી પરાધીન
મનોવૃત્તિથી રચાતો પહેરવેશ તો બાળી જ મૂકવો જોઈએ.

(૩) આપણી ભાવિ પ્રજાને દેખાવ અને મસ્કારની શુભામીમાથી
મુક્ત કરવા માટે સ્વદેશી. આપણી જવાબદારી આજની જ નથી. ભાવિ
પ્રજા આપણા યુગને પ્રજા પૂછશે. ' અમારે માટે તમે શું કયું ? '
' સંસ્કારની પરાધીનતા અમે તમારે માટે સ્વીકારી '-એવો જવાબ
ન આપવો પડે એ માટે સ્વદેશી.

ઉપરાંત સ્વદેશી

(૧) સ્વાભિમાનની લાગણી ધોષવા માટે આપણી શરમો
અનેક છે. પરદેશી માલ વગર આપણને
સ્વાભિમાન, સ્વદેશ- નથી ચાલતું એમ કહી સ્વાભિમાનની
ભિમાન તથા જગત લાગણીને છેવટનો ફટકો આપણે મારવો
કલ્યાણની લાવના છે ?
અર્થે સ્વદેશી

(૨) સ્વદેશાભિમાનની લાગણી પોષવા માટે. આપણે દેશ ભલે પરાધીન હોય ! પરંતુ શું આવું, શું પીવું, શું નિદાન પહે-રવું અને શું વાપરવું એ પ્રશ્નોના ઉકેલમાં તો આપણે સ્વતંત્ર જ છીએ. આપણે આપણું રાજ્ય ચલાવવા ભલે નાલાયક કહેવાઈએ. પણ આપણે આપણા દેશની જનાવટ વાપરવા માટે પણ નાલાયક કહેવાઈએ ?

(૩) માનવજાતના કલ્યાણ માટે. માનવજાત ભેગી મળી આગળ વધી શકે; એકબેકનો હાથ ઝાઢી પ્રગતિ સાધી શકે. આપણે દુર્બળ, પરાધીન, પરાગ્રયી રહી માનવજાતને ભારરૂપ નીવડી બસાઈશું ? કે જગતનો ભાર હળવો કરી પ્રગતિની દોડમાં આપણો વેગ પૂરીશું ? પોતાની જરૂરિયાતો પૂરી ન પાડી શકતો, પોતે ઉપજાવેલી ચીજો વાપરવાની અશક્તિ ધરાવતો દેશ માનવ-જાતનું શું કલ્યાણ સાધશે ?

એકંદરે વિચાર કરતાં સ્વદેશી

(૧) દેશની ગરીબી દાળવા માટે,

આજથી જ સ્વદેશી (૨) દેશને સમૃદ્ધ બનાવવા માટે,

(૩) આપણી સંસ્કારસ્વતંત્રતા જાળવવા

માટે, -

(૪) ગરીબોના પોષણ માટે,

(૫) સ્વાભિમાન અને સ્વદેશાભિમાન સજીવ રાખવા માટે,

(૬) જગતકલ્યાણની ભાવના પોષવા માટે

છે.

દયાભાવથી, શરમથી, ધર્મ માનીને, જરૂરીયાત સમજીને પણ સ્વદેશી ધર્મ આપણે પાળવો જ જોઈએ. આજે ચૂકીશું તો કાલ આપણી નથી.

સામાજિક ઉન્નતિ

ગ્રામજીવનની ઉન્નતિના પ્રશ્નો આપણે બહુ જ સામાન્ય ધોરણ પ્રમાણે બે વિભાગમાં વહેંચી નાખ્યા હતા આર્થિક અને સામાજિક

આર્થિક અને સામાજિક ઉન્નતિ એ બે વિલક્ષિત પ્રકાર નથી

અર્થ અને સમાજનું પરતુ એક બીજા ઉપર અવલંબન કરી રહેલા જીવનના બે પાસા છે એ પ્રશ્ન પરસ્પર અવલંબન

ઉપર પણ આપણે ભાર મૂક્યો હતો. ખેડૂતના હાથમાં પૈસો હોય તો તે કેળવણી પણ મેળવી શકે, ચોખ્ખાઘ રાખી શકે અને માદગીમાં સારી સારવાર પામી શકે સામે પક્ષે એમ પણ કહી શકાય કે તેને કેળવણી મળે તો તે વધારે સારી ખેતી કરી શકે ખેડૂત ચોખ્ખો રહે તો તેનું આરોગ્ય વધારે સારી રીતે સચવાય અને તે વધારે કામ કરી શકે, અને તે વધારે ધન મેળવી શકે

પરતુ આજના જમતમાં આર્થિક સિદ્ધાન્તો અતિ સ્વાર્થલભી,

અનુદાર અને આટીધૂટીવાળા બની ગયા

પરાધીન પ્રજાનું છે એમાં પૈસો માનવી માટે છે એવી અર્થશાસ્ત્ર

ભાવના રહી નથી. માનવી પેસા માટે

છે એવી ભાવના આજની અર્થવ્યવસ્થા પાછળ રહી છે ધન

વહેંચણીની શ્રેણી કાઢીને પણ ખૂંચે નહિ એવી ચઢતી જતરતી રાખવાને બદલે એક પાસ ધનના ડુંગર રચાય અને બીજી પાસ ધન વગરના ખાલી ખાડા પડે છે. વ્યાપાર એ શરદેને હાથ નહિ પણ જુગારીઓને હાથ ચઢ્યો છે. પ્રજાભાવના-Nationalism એ વ્યક્તિગત સ્વાર્થનો વિસ્તૃત ઝોળો બની ગઈ છે. એટલે સમૃદ્ધ અને શક્તિશાળી પ્રજાઓ હડેચોકે પરાયા દેશ કબજે કરે છે અને નિર્બળ પ્રજાઓને વેડીયાં વસવાયાંની સ્થિતિમાં મૂકી દે છે. અણુ-કેળવાયલી પરાધ પ્રજાના ઉદારને બદલે જોડલાં પાપ ચર્તા હશે એટલાં કાંઈપણ ભાવનાની પાછળ નહિ ચર્ચાં હોય. એટલે અર્થશાસ્ત્ર પણ બે જાતનું બની ગયું છે : એક વિજેતા પ્રજાનું અર્થશાસ્ત્ર અને એક પરાજિત અને પરાધીન પ્રજાનું અર્થશાસ્ત્ર. પરાધીન પ્રજા કાચો માલ ઉપજાવે, વિજેતા પ્રજાને તે માગે એ ભાવે પૂરો પાડે અને એ કાચા માલમાંથી બનાવટ બને તે પણ મામાને ફાવતે ભાવે ખરીદી કરે એ વિજયી પ્રજાનું અર્થશાસ્ત્ર.

કેળવાયલી પ્રજાના એક એક હાથમાં ચંત્રે હજાર હજાર હાથનું બળ મૂકયું. એ ચંત્રનો લાભ પરાધીન પ્રજાને ન જ હોય.

અને એ વિજેતાઓનું અર્થશાસ્ત્ર લશ્કરીઓ, નૌકા સૈનિકો અને મુત્સદીઓના બંધવસ્થિત સત્તાધિકારથી રક્ષાયલું! પરાધીન હિંદનો રૂપિયો પણ બ્રિટિશ પાઉન્ડનો દાસ !

એટલે પરાધીન પ્રજાએ પોતાનું વિશિષ્ટ અર્થશાસ્ત્ર વિકસાવવું રહ્યું-એ તેને પરાધીનતા ટાળવી હોય તો. સત્તા વગર, પૈસા વગર, યંત્રો વગર, રક્ષણ વગર તેણે આગળ વધવાનું. વિદ્યા અને બુદ્ધિ ઝડપથી વેચાઈ જાય છે. સત્તાના પડછાવાને પ્રલોભનમાં વહેવરાવી શકાય છે. ચેટલીનો ટુકડો ટોળામાં ફેંકી બીજાનીઓને અંદર અંદર લદાવી શકાય છે. સ્વાધીન પ્રજાને કદી ન નડતાં જૂત પરાધીન

પ્રજામાં જાગૃત કરી શકાય છે. જેટલી આપણી નબળાઈઓ એટલી બધી જ આપણી વિરુદ્ધ વાપરી શકાય છે.

એમાં શહેર અને ગ્રામના ભેદ; હિંદુ મુસ્લીમના ભેદ; શીયા સુન્નીનાં તડ, બ્રાહ્મણ અબ્રાહ્મણ અસ્પૃશ્યનાં તડ; એ બધું આપણા દેશહિત વિરુદ્ધ ઉપયોગમાં લેઈ શકાય.

પ્રજાએ સ્વાતંત્ર્ય મેળવવું હોય તો સાધારણ પ્રયત્ને તે ન મળી શકે. શત્રુની તૈયારી અને નિદ્રાજીતપણું એ બે વૃત્તિઓને ડેળવવી રહી. આમોન્નતિ એ સ્વાતંત્ર્યનો પાથો છે—એટલું જ નહિ, સ્વાતંત્ર્યની નિશાની છે. જેટલે દરજ્જે ગામડાં આગળ આવે એટલે દરજ્જે આપણે સ્વાતંત્ર્યનો આપણી પાતતા વધારી એમ કહી શકાય.

આર્થિક ઉન્નતિ કેટકેટલાં તરવો ઉપર રચાય છે તે આપણે જોઈ ગયા. એ આર્થિક ઉન્નતિમાં પરિણામ પામે એવી સમાજ-રચના કરવાના પ્રયત્નમાં સામાજિક પ્રગતિની સાધના થઈ શકે એમ છે. ઉન્નતિ-બંને પ્રકારની-દુર્ઘટ છે એ બહાના નીચે હાથ જોડી બેસી રહેવાય એમ નથી જ. દુર્ઘટને શક્તિ બનાવવાના સર્વ પ્રયત્નો થવા જ જોઈએ : ધ્યેયને પહોંચાય ત્યાં સુધી થવા જોઈએ. આમોન્નતિમાં નિરાશાને સ્થાન હોય જ નહિ. જે ક્ષણે નિરાશાને વશ થવાય તે ક્ષણે સમજવું કે આપણે પાછળ પમણું બધું છે.

સામાજિક ઉન્નતિ એટલે શું? સમગ્ર આમજનનનાની સર્વ બાજુએ ઉન્નતિ થાય એને સામાજિક ઉન્નતિ કહીએ.

પરંતુ સર્વ બાજુ એટલે ?

ગામડાં ગ્રામસમાજનાં બનેલા છે. ગ્રામસમાજ એટલે ગામડાંમાં વસતો માનવસમૂહ. સમૂહ અનેક વ્યક્તિ-વ્યક્તિ અને સમાજ એનો બનેલો હોય. એટલે વ્યક્તિ-એકલ

મનુષ્ય અને તેનો અન્ય મનુષ્યો સાથેનો સંસર્ગ-સંબંધ એ સર્વ સામાજિક ઘટનામાં આવી જાય.

સામાજિક ઉન્નતિનો વિગતવાર ખ્યાલ આવે એ અર્થે આપણે આપણા ગ્રામસમાજનું સહજ પૃથઃકરણ કરીએ.

ગ્રામસમાજ ગ્રામજનતાનો જનેલો હોય. ગામડામાં રહેતા માનવી-
તંદુરસ્તી એ એ આપણો સમાજ એમાં પુરુષો પણ હોય અને સ્ત્રીઓ પણ હોય. કૃષા, બૂંપડી કે મકાનમાં એ માનવીઓ રહે છે. એમને પોષણ મેળવવું પડે છે, એમને તંદુરસ્તી સાચવવાની હોય છે, કામકાજ કરવાના હોય છે, પડોશી અને સગાસબંધીઓ સાથે વ્યવહાર કરવાના હોય છે, અને અરસપરસ શોક-આનંદના પ્રસંગોએ એક બીજાને સાથ આપવાનો હોય છે.

એ શોધનાં બહુતર અને સસ્કાર ઉપર ગ્રામજીવનની હૃદય-
કેળવણી સપત્તિ રચાયેલી હોય છે. અતિથીસસ્કાર, ઉદારતા, અજ્ઞપચાને પણ ઉપયોગી થઈ પડવાની વૃત્તિ આપણે ગ્રામજીવનમાં કદપીએ છીએ એમાં આપણે ગ્રામજીવનના હિત સરકારની જ કદર કરીએ છીએ.

બહુતરનો અભાવ તેમની વાણીમાં, પહેરવેશમાં, રીતરિવાજમાં એક પ્રકારનું બેડોળપણ લાવે છે એ પણ જૂલવા સરખું નથી. તેમના માનસમાં એક પ્રકારનું શિથિલપણ, ભય આગસ, નવીનતા પ્રત્યે ઉદાસીનતા, રિથિતિયુસ્તપણ પણ દાખલ કરી દે છે. કુદરત ઉપર આધાર રાખ્યા કરતી ગ્રામજનતા નસીબને દોષ આપવામાં પોતાના દોષને ન ઓળખવાની જૂલ કરતી પણ થઈ જાય છે.

દેખાદેખામાં ખર્ચોળપણું તે વધારી દે છે, અને વ્યસન તેની પાસે મૂકવામાં આવે તો તેનો ભોગ એ જલદી થઈ પડે છે. ૭૬૬

પંજની રમત, અમેરીકન ફ્યુચર્સ વગેરે જુગારના પ્રકારોમાં ગ્રામ-પ્રજા કેટલી ઝડપથી ફસાય છે તે જોવા માટે લાભે દષ્ટિ કરવાની જરૂર નથી. છેલ્લા પાંચ દસ વર્ષ એ જુગારની અસર મમજવા માટે બસ થાય એમ છે.

સંપત્તિ સામાન્ય વૃત્તિ તેનામા હોય છે, પરંતુ સંપત્તિ આખા જીવનને રંગી તેનો લાભ લેવાની ઝીણવટ કે આવડત તેનામાં ભાગ્યે ખીલી હોય છે. સગદિત થવાનો ઉત્સાહ તે જવલ્લે જ બતાવે છે.

આપણામા સામાન્ય માન્યતા એવી હોય છે કે ગામડિયા પ્રજા બહુ સચકત, આરોગ્યભરી અને સ્ફૂર્તિવાળી હોય છે અમુક ઢબની મહેનત કરવામા તે ટેવાયલી હોય છે એ ખરું. પરંતુ એ ટેવ અને શારીરિક બળમા બહુ ફેર છે ગામડામા રોગ પણ ધણા હોય છે, અને રોગને મટાડવાના સાધનો ઓછામા ઓછા હોય છે.

અને ગામને દોરતા આગેવાનો સ્વાર્થી, ખુશામદખોર, નિર્બળને રળડે એવા, અને ઉચ્ચ ગુણો કે વ્યવસ્થા-શક્તિથી રહિત હોય છે એટલે ગ્રામજીવન નિર્બળ, નિરતેજ, જડ, શોભારહિત, સગદનરહિત અને ઉદ્દેશ-રહિત લાગ્યા કરે છે. આવા ગ્રામસમાજને સામાજિક ઉન્નતિના માર્ગે મૂકવો હોય તો કયા માર્ગે લેવા જોઈએ એ સબધી વિચાર કરવાની તત્કાળ જરૂર જીભી થાય છે. ગ્રામજનતાને ઉત્તેજ કરવી હોય તો પ્રથમ આપણે તેના દેહ તરફ નજર નાખીશુ. ગ્રામવાસી સચકત અને પ્રયુક્ત આરોગ્યભર્યો તો જોઈએ જ. ગ્રામજનતાનું ચરીર સુખી ન હોય તો એનાથી કામ નહિ થાય અને જીવન આનંદથી ભોગવી નહિ શકાય.

એકલી તનફુરતી ઉન્નતિનું લક્ષણ નથી. ખાનસિક જડતા, નિષ્ક્રિયપણું, સમયને ઓળખી તે સાથે ન રહેવાય એવું રેડિયાળપણું,

નિયમિતતાની ખામી એ બધું આમઆનસમાંથી નીકળી જવું લોઘાએ. કેળવણી જ એ સર્વ અશુદ્ધિઓને દૂર કરે એમ છે. એટલે આમવાસી સામાજિક ઉન્નતિ માટે કેળવણી પણ માગી જ લે. કેળવણી વગરનો માણસ-શહેરી કે આમવાસી-આંખે પાટા બાંધી ફરે છે.

તંદુરસ્તી, નિરાગ શરીર અને કેળવાયેલું મન આમજનતા પાસે હોય તો સ્વાભાવિક રીતે જ તેને પોતાના

કલાદષ્ટિ

ગામ પ્રત્યે, પોતાના ધંધા પ્રત્યે, પોતાનાં

પરિવેષનો પ્રત્યે અને આખા આમવાતાવરણ પ્રત્યે કલામય દષ્ટિ જિંધડે છે. કલાદષ્ટિ વગર જીવન જડ, પરુતાબધુ, અધકારમય બની રહે છે. આમજીવનમાં નૈસર્ગિક સૌન્દર્ય બધુંબધું હોય છે. એ સૌન્દર્યને ઓળખવાની, એ સૌન્દર્યને સજવાની અને એ સૌન્દર્યને ભોગવવાની શક્તિ આમજનતામાં વિકસે તો આમજીવન પ્રત્યેની ઉપેક્ષા અને ઘૃણા દૂર થઈ આમજીવન પ્રત્યે અભિમુખ થવાની ઝેરણા મળે.

શહેરમાં નિસર્જને ખેંચીખેંચી લાવવું પડે, અને તો ય સૂક્ષ્મ-દર્શક યંત્ર લઈ ફરીએ ત્યારે સૃષ્ટિસૌન્દર્ય દેખાય. આમજીવનમાં તે પળે પળે સામે આવે, અને સદજ-જીવન તરીકે અનુભવાય. આમજનતાની આખે પડળ આવવાથી કવિત્વથી ભરેલી પ્રકૃતિ ઉપર પડેલા જ નપડેલો રહે છે. એ પડળ કાઢવા માટે આમજીવનમાં તંદુરસ્તી, કેળવણી અને આર્થિક સ્વસ્થતાની જરૂર રહે જ, આમજીવનમાં નૈસર્ગિક કલાભાવના જાગત થાય ત્યારે નાણુવું કે આમજીવન ખરેખર ઉજત થયું છે.

એ કલાદષ્ટિ ખીલતાં આમજીવન પ્રત્યે મમત્વ, અભિમાન, પ્રેમ

આમજીવન પ્રત્યે
મમત્વ.

ઉત્પન્ન થાય છે અને આમજીવનને ઉપ-યોગી થઈ પડવાની, આમજીવનને સેવા અર્પણ કરવાની, આમજીવનને સમરત રાખી-

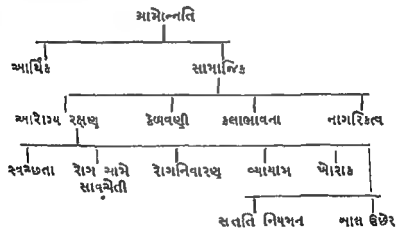
જીવનના જીવંત વિભાગ તરીકે ખીલવવાની જાવના જાગૃત થાય છે. ગામ પ્રત્યે આવા મમત્વ અને અભિમાનમાં નાગરિકપણાનાં ખીજ રહેલાં છે. આપણાં પરિવેષનો, આપણી બાજી ઉપાધિ, આપણાં બાજી સાધનો અને આપણને વીંટળાઈ વળેલી આપણી નાનકડી સૃષ્ટિ આપણા દેહને અને આપણા મનને ખૂબ ધડે છે. શહેરની સંકડાશ આપણને પરોણાગતથી વિમુખ બનાવે છે એ આપણો સહજ અનુભવ છે. ગ્રામજીવનની નિષ્ક્રિય, જાંઘરેટી અને ઉર્મિમંદ ઉદાસીનતા આપણામાં પણ નિષ્ક્રિયતા, સુસ્તી અને નિરુત્સાહની છાયા પાથરી દે છે એ આપણો ગામડાંનો અનુભવ મહજ છે. એ જ ગ્રામવાતાવરણમાં તદુરસ્તી ઉભરાય, કેળવણીના પરિણામે જીવિના ચમકારા પ્રગટ થયા કરે, કલાયોજના અને સૌન્દર્યવૃદ્ધિના પ્રયોગો નિત્ય થાય તથા ગ્રામને જીવંત બનાવવામાં -અન્ય ગામો કરતાં આગળ વધારવામાં આપણું અભિમાન દોરાય ત્યારે ગ્રામજનતાનો સામાજિક વિકાસ થયો એમ આપણે કહી શકીએ.

એમ કહી શકાય કે આર્થિક ઉન્નતિ પણ સામાજિક ઉન્નતિનો એક વિભાગ છે. સામાજિક વિકાસ આર્થિક ઉન્નતિની અમુક અપેક્ષા રાખે પણ છે, અને સાથે સાથે સામાજિક ઉન્નતિનાં વિવિધ અંગોમાં તે પરિણામ પણ પામે છે. છતાં બંને અંગો વધારે વિસ્તૃત વિવરણથી વધારે સમગ્રમ એ અર્થે સામાજિક ઉન્નતિને આર્થિક અંગોથી છૂટી પાડી જોવાનો પ્રયત્ન કર્યો છે.

નૈતિક ઉન્નતિ અને ધાર્મિક ઉન્નતિના વિભાગો પાડવાની જરૂર નથી. સ્વાર્થરહિત સંજ્ઞા એ મોટામાં મોટી નીતિ છે, અને ધર્મ જો કે સામાજિક સ્વરૂપ જગતમાં ધારણ કરી રહ્યો છે, છતાં ધર્મજેઠ પ્રગતિરોધક બને છે અને સર્વ ધર્મમાં રહેલું સત્ય જગતનો

સ્વીકાર પામતા ધર્મસમન્વયની ભાવના તરફ સહુને વાળવું હોવાથી ધર્મની ચર્ચા અત્રે કરવી બિનજરૂરી લાગે છે. સામાજિક ઉન્નતિમાં નીતિ અને ધર્મ આપોઆપ સમાઇ જાય છે. જે ધર્મો આપણને વ્યક્તિ તરીકે, આમવાસી કે શહેરી તરીકે અને ગ્રામ તરીકે નીચે ઉતરતાં અટકાવી શકતા નથી એ ધર્મો અધર્મ છે એમ કહેવામાં કશી જ અડચણ નથી.

આમજીવનની સામાજિક ઉન્નતિને આપણે નીચે પ્રમાણેના વિભાગોમાં ભેદ શકાય :



આરોગ્ય-રક્ષણ

સામાન્ય માન્યતા એવા પ્રકારની છે કે ગામડા તંદુરસ્તીની ગામડાંની તંદુરસ્તી ખાણ મરખા છે આમજનતા યહરની કેળવાયલી જનતા કરતા વધારે મજબૂત, દીર્ઘજીવી અને નિરોગી છે આમ હોવા નોંધએ એ વાત ખરી, પરંતુ આમ છે એમ કહેવું એ અભ્યામ અને નિરીક્ષણથી ભાગ્યે જ માયુ હરે

ગામડાની પ્રજા વધારે મજૂરી કરતી દેખાય એટલા માટે તે વધારે તંદુરસ્ત છે એમ કહી શકાય નહિ મહેનતના ધણા પ્રકાર ટેવરૂપ બની જાય છે કોયળા જીંચકવા ટેવાયલો પુરુષ આપણને નવાઈ પમાડે એટલો ભાર જીંચકી શકે પરંતુ તેનો અર્થ એમ નહિ કે એટલા જ કારણે તે આપણા કરતા વધારે મજબૂત છે લાકડા ચીરનાર, ઘણું મારનાર અને એવી સખ્ત મજૂરી કરનાર માણસોના રનાયુઓ અમુક મમ કરવાને એવા ટેવાઈ ગએલા હોય છે કે બીજાને અશક્ય લાગતું કામ તેઓ મરજતાથી કરી શકે છે એવા કામ ટેવ ઉપર વધારે આધાર રાખે છે

અને મજૂરીનો મોટો ભાગ તો અનિચ્છાએ આદરવાનો હોય છે. પોષણને માટે જરૂરની મજૂરી ક્યાં સિવાય આમજનતાનો

ફટકો હોતો નથી માટે શક્તિ બહારની મહેનત તે ઘણી વખત કરે છે. આમ ટેવ અને જરૂરિયાત નબળી આમજનતાને સશક્ત દેખાડી મહુને બ્રમમાં નાખે છે. આમજનતાના હાડ્યામડાં તેના અનારોગ્યની સાક્ષીરૂપ છે. ઝડપથી વૃદ્ધ બની જતો ગામડિયો આમઆરોગ્યના - કે અનારોગ્યના પ્રદર્શનરૂપ છે. કરમાઈ ગયેલો કરચલીવાળો ગામડિયો આમશક્તિનું દર્શન નથી જ કરાવતો.

આરોગ્યબધ્નું જીવન કોને કહેવાય ?

રોગ અને આરોગ્ય

રોગરહિત જીવનને આપણે આરોગ્યમય જીવન કહીએ. પણ હિંદુસ્તાન તો રોગનું ઘર છે ! એક નહિ અનેક ! હિંદમાં કયા રોગ નથી ?

ટાઢિયો તાવ-મેરિયા એ તો કૃષિજીવનનો નિત્યમાથી. ચોમાસુ અને શિયાળાનો મોટો ભાગ હિંદની પ્રજા ટાઢિયા તાવમાં સપડાયેલી રહે છે. હિંદની પોણા ભાગની જનતા ટાઢિયા તાવનો દર વર્ષે અનુભવ કરે છે.

પ્લેગ-મંથીકનવર તો ગમે ત્યારે ગમે ત્યાં દેખા દે. ઇન્ડિયુ-અન્ડા તો લગભગ મેરિયાની હરીફાઈ કરતો દેખાય છે. પ્લેગ અને ઇન્ડિયુએન્ડાએ હિંદની અંદર ભયંકર સહાર કરી હવે કાયમનું સ્થાન મેળવ્યું હોય એમ લાગે છે. હિંદમાં એકવા માનવ-હુમલા જ આવે છે એમ નહિ. રોગ પણ હિંદ ઉપર ફાવે ત્યાંથી વૃદ્ધી પડે છે, અને માનવીઓની માફક કાયમનું સ્થાન મેળવે છે.

કોલેરા પણ વખત બેવખત ફાટી નીકળે.

ઓરી, અછળડા અને બળિયાનાં દહોંને આપણે દેવ બનાવી

પૂજાએ હીએ. એ તો સહુને થવાં જ જોઈએ એવી આપણી માન્યતા છે. ઉંટાટિયો પણ આપણો દેવ !

ફેફસાંનાં દર્દો વગર પણ કેમ ચાલે? સામાન્ય ઉધરસને આપણે બાજુએ મૂકીએ, તો પણ ક્ષય અને દમનાં દર્દ કેટકેટલાં જીવનનો ભોગ લે છે એનો આપણે હિસાબ કાઢ્યો છે નં ન્યુમોનિયા, ટાઇફોઇડ એ હવે આપણા ઓળખીતા દર્દો બની ગયાં છે, અને ડીપ્થેરીયા, મેનીન્ગાઈટીસ, કાલાઆઝાર તથા બેરીબેરી જેવાં ભયમ્મ કલ્પનાત્રેરક નામવાળા દર્દો આપણને ધીમે ધીમે સોડમા લેતા થયાં છે એ બૂલવા સરખું નથી.

આંખો દુખવી એ પણ એક સામાન્ય દર્દ થઈ પડ્યું છે. આમડીના દર્દો વિસ્તૃત હોવા છતાં તેમને સંતાડી શકાય છે અને વાઢકાપને પાત્ર ન થાય ત્યાં સુધી તેમને મહત્ત્વ અપાતું નથી. એનીમીયા, મદાસિ અને અસ્વસ્થતાને તો આપણે ગણકારતા નથી—જો કે તેમની જુમે તો બહુ જ પાડીએ છીએ. ઓઓએ તો સ્વયંવર રચી હિસ્ટીરિયાને વરમાળ આરોપી દીધી છે.

એક અભ્યાસીએ હિસાબ કાઢ્યો છે કે બ્રિટીશ હિંદમાં દર વર્ષે સાડાચાર કરોડ માનવીઓ રોગમાં સપ-
 થોડાં ચોંટાવનારા
 આંકડા
 ડાય છે, તેમાંથી પોણા કરોડ ઉપરાંત માણસો મરણુવશ થાય છે. એનો વધારે અસરકારક હિસાબ કરીએ તો દર એક દિવસે લગભગ એકવીસ હજાર માણસો મરે છે, અને દર કલાકે ૮૭૦ માણસોને આપણે બ્રિટીશ હિંદમાંથી ખોઈએ છીએ.

બ્રિટીશ હિંદ ઉપરાંત રાજસ્થાની હિંદને આમાં વધારોએ તો એ પ્રત્યેક આકાંક્ષાનો ચોથો ભાગ તેમા જોમેરી દેવો રહ્યો !

કલાકનાં હબર સવાહબર માણસો અને ચોવીસ કલાકનાં પચીસ ત્રીમ હબર માણસોનો ભોગ લેતા રોગનું લયંકરપણ સમજવું જોઈએ. અને એ મરણપ્રમાણ આમજનતામાં જરા ધ ઓછું નથી.

ગયા દસકામાં - ઘણું કરી સને ૧૯૨૬ની સાલમાં - સમગ્ર હિંદના વૈદ્યકીય સંશોધકોની એક પરિષદ મળી હતી. તેના એક ઠરાવ આપણા આરોગ્ય સંબંધમાં આપણી આંખ ઉઘાડે એવો છે. એ ઠરાવ કહે છે કે :

- ૧ અટકાવી શકાય એવા રોગથી દર વર્ષે હિંદમાં થતાં મરણની અંધા પચાસથી સાઠ લાખ જેટલી છે.
- ૨ અટકાવી શકાય એવા રોગથી પીડાતો પ્રત્યેક મનુષ્ય એથી ત્રણ અઠવાડિયાં જેટલી મહેનત અને તેનું ઉત્પાદન દર વર્ષે અચૂક ગુમાવે છે.
- ૩ અટકાવી શકાય એવા રોગને વશ થનારો પ્રત્યેક મનુષ્ય પોતાની શક્તિ, આવડત, હોશિયારી અને દક્ષતામાં વીસ ટકા જેટલી ખામી અનુભવે છે, અને માદા પડવાનો વારો તો લગભગ બધાને જ વારાફરતી આવે છે. એક વર્ષમાં આમ છ સાત કરોડ માનવીઓની શક્તિ વીસ ટકા જેટલી ઘટી જાય છે.
- ૪ જે બાળકો જન્મે છે તેમાંના માત્ર અડધાં જ - પચાસ ટકા જેટલા જ બાળકો રોજી મેળવી શકે એટલી ઉંમર આપત કદે છે. અડધોઅડધ બાળકો તો બાળક તરીકે જ મરી જાય છે.
- ૫ આ જન્મેલાં બાળકોમાં ૮૦ થી ૯૦ ટકા જેટલા બાળકો તો લાંબુ જીવી શકે એમ છે.
- ૬ આ આંકડા વધારે પડતા મૂકાયા નથી જોવા જે તેના કરતાં હળવી સ્થિતિના તે દર્શાવે છે.

૭ એટલું તો ચોક્કસ કે અટકાવી શકાય એવાં દહોને લીધે જિંદગી-માં અને જીવનની કાર્યદક્ષતામાં જે અપવ્યય થાય છે અને ધસારો પડે છે તેનું આર્થિક નુકસાન હિંદમાં તો પ્રતિવર્ષ અમળે રૂપિયા જેટલું થવા જાય છે. આવાં દહોને અટકાવાય તો માણુમની જિંદગી અને શક્તિ હિંદમાં પ્રતિવર્ષે અમળે રૂપિયાની મરુદ્ધિ ઊભી કરે.

૮ ઉપરાંત આ અટકાવી શકાય એવાં દહોને લીધે પ્રતિવર્ષે લાખો માનવી ભારે યાતના ભોગવી રહે છે એનો તો હિસાબ કેમ નીકળી શકે ?

૯ આર્થિક દૃષ્ટિએ પણ આ રોગ અટકાવવાની જરૂર છે. રોગ અટકાવવામાં જેટલો પૈસો ખર્ચાય એટલો ઓછો છે.

આવા અટકાવી શકાય એવા રોગોને આપણે શા માટે અટકાવતા નથી ? હિંદીજનતા દયાધર્મમાં માને છે એવું વારંવાર કહેવાય છે. અટકાવી શકાય એવા રોગનો ભોગ યતાં લાખો માનવીઓનો આપણે વિચાર કરીએ ત્યારે આપણને શંકા પડે છે કે ખરેખર હિંદ દયાધર્મ પાળે છે ખરો ? આપણે - એટલે સરકાર, ધનિક વર્ગ અને સમજદાર વર્ગ - જે પચાસ માઠ લાખ માણુસો જીવતા રહેવા જોઈએ તેમને ખુદશી આંખે મરવા જઈએ છીએ.

અને હિંદની સંપત્તિ વધારવા આતુર બનેલા અર્થશાસ્ત્રીઓ અને ઉદ્યોગપતિઓ માનવજીવન અને માનવશક્તિમાં રહેલી અમળે રૂપિયાની સંપત્તિને આમ રોગની ઝાળમાં પ્રજળી જવા દે એ શું સાચા અર્થશાસ્ત્રનું અનુમરણ છે ?

ગ્રામજનતાના રોગ અને અનારોગ્યનાં કેટલાંક કારણો સમજી સેવાં જોઈએ.

ગામડાંની સાથે આપણને મોકળાશનો જ ખ્યાલ આવ્યા કરે છે. ગામ અને શહેર પરંતુ સીમની ખુલ્લી જમીનના ભ્રમમાં ગામડાણની પણ જમીન એવી જ ખુલ્લી દશે એમ માનવું એ ખૂલસરેલું છે. વસતીની સંખ્યા ઉપર આપણે આપણા નિવાસસમૂહને-રહેઠાણોને શહેર, કસબા અને ગામડાંમાં વહેંચી નાખ્યાં છે. લાખ ઉપરાંતની વસતીવાળાં રહેઠાણને આપણે શહેર કહીએ છીએ, પાંચ હજાર ઉપરાંતની વસતીવાળાં નિવાસસ્થાનોને આપણે કસબા કહીએ છીએ, અને તેથી ઓછી વસતીવાળાં રહેઠાણને ગામડાં કહીએ છીએ. આમ શહેર, કસબા અને ગામડાંનો તફાવત વસતી ઉપર જ મુખ્યત્વે આધાર રાખતો હોવાથી કૃત્રિમ છે—આપણો બનાવેલો બન્યો છે, અને જો કે તેને જ અંગે રહેઠાણના, સાક્ષરતાના, પાણીપુરવઠાના, અન્ય સાધનોના કેટલાક તફાવતો લાક્ષણિક બને એ ખરું, છતાં એ તફાવતોમાંના ઘણા દૂર થઈ શકે એવા છે, અને તે દૂર કરવાની જરૂર જ છે. મોટા અંશે માનવિભાગ નગરોની અનુકૂળતા બેઠાવી શકે એ પણ આમો-નતિનો એક મહા પ્રશ્ન છે.

આ તફાવતોને અંગે આપણે સહજ શહેરો અને ગામડાંની સરખામણી વિચારીએ. તફાવત સમજ્યા ગામ અને શહેરના પછી તે દૂર કરવાના અવિરત પ્રયત્નો તો તફાવત કરવા જ પડશે. પ્રામ્યતા — ગામડિયા-વણામાં જે ઘુમ્મટકાર સમાયલો છે તે આજ સકારણ હોય તો પણ તે દૂર કરવામાં જ આમો-નતિ મગાયથી છે એ એમાંથી પ્રત્યક્ષ થશે અને આમો-નતિનો સામાજિક બાજુ પણ કેટલેક અંશે સમજાઈ જશે.

૧ શહેર અને ગામડાંનો તફાવત બનેનો કેળવણી વિષયક પરિસ્થિતિમાં રહ્યો છે. શહેરની વસતી કેળવણીમાં આગળ

પડતી છે, ન્યારે ગામડાંની વસતી કુળવણીમાં બહુ પછાત છે. વડોદરા રાજ્યની છેલ્લી વસતી ગણતરીને અંગે ઉપલબ્ધ થતા આંકડા બહુ સૂચક નીવડે એમ છે. ફરજિયાત કુળવણીનો પ્રયોગ વડોદરામાં થઈ રહેલો હોવાથી તેની પરિસ્થિતિ બ્રિટિશ પ્રદેશો કરતાં કુળવણીમાં ચંદિયાતી છે. એ ચંદિયાતા પ્રદેશમાં પણ નાગરિક વસતીના દર હજાર પુરુષોએ ૫૪૧ પુરુષો લણેલા છે, અને દર હજાર સ્ત્રીઓએ ૧૭૫ ભણેલી સ્ત્રીઓ છે. ગ્રામવસતીનો સ્થિતિ તપાસીશું તો જણાઈ આવશે કે દર હજાર પુરુષે ૨૯૨ પુરુષો અને દર હજાર સ્ત્રીએ ૫૮ સ્ત્રીઓ લણેલી છે. આ તફાવત નાનોસૂનો નથી પરંતુ એ તફાવત ગ્રામજનતાને જીવેલાગી કુળવણીદ્વારા કુળવણીનાં સાધનો ગામડેગામડે મુકવાથી દૂર થઈ શકે એવો છે એમા તો જરા ય શક નથી. અલગત મહેનતની કાયર કુળવણી ગામડાંને માટે તો ન જ પરવડી શકે.

૨ ધંધાવિષયક તફાવત એ બીજો તફાવત શહેર અને ગામડાંના ભેદને સાચવી રહ્યો છે. શહેરી જનતામાં માત્ર ૨૪ ટકા વસતી ખેતી સાથે સંબંધ ધરાવે છે, ન્યારે ગ્રામજનતામાં ૭૭ ટકાની વસતી ખેતી સાથે સંબંધ ધરાવે છે.

૩ ત્રીજો તફાવત જે આરોગ્યરક્ષણની વિચારણામાં મહત્વનો છે તે વસતીવિષયક છે. શહેર કરાની સરેરાશ વસતી દમહજારની ગણાય. ન્યારે ગામડાંની સરેરાશ વસતી ૭૦૦ માણસની આવે છે.

૪ રહેણીકરણી અને દૃષ્ટિબિંદુનો તફાવત પણ શહેર અને ગામડાંને જુદાં પાડી દે છે એ રપષ્ટ છે. એક શહેરી અને એક ગામડિયાને ઝાળખી કાઢવું બહુ અઘરું નથી.

પરિણામે આપણી આંખ આગળ તરી રહે એવા શહેર અને ગામડાંના તકાવત દેખાડી આપે છે કે તકાવત ગામડાં અનારોગ્ય, ધીય વસતીવાળાં અને અવ્યવસ્થિત બંધારણવાળાં હોય છે, જ્યારે શહેરો પ્રમાણમાં વધારે આરોગ્ય, એાછી ધીયવસતિવાળાં અને વ્યવસ્થિત બંધારણવાળાં હોય છે.

શહેરોની પરિસ્થિતિ દરેક રીતે સંપૂર્ણ છે એમ આ કથન ઉપરથી અનુમાન કરવાતું નથી. પરંતુ ગામડાંને પણ શહેરો વધારે લાભકારક સ્થિતિ ભોગવે છે એમાં શક નથી. શહેર અને ગામડાં વચ્ચેના તકાવત શહેરની ઉચ્ચ કક્ષાને જ સાબિત કરે છે. એ તકાવત અમજવાથી જ તે એાછા કરવાના પ્રયત્નો થઈ શકે.

શહેરની વસતી કરતાં ગામડાંની વસતી વધારે ધીય છે એ ગામડાંની ધીય વસતી કથન ધણીને આશ્ચર્યજનક લાગશે. ગામડાં માટેની સામાન્ય કલ્પના એવી છે કે ત્યાંની વસતીને શહેર કરતાં રહેવાની ધણી વધારે મોડળાશ હોય. પરંતુ ગામડાંની તંદુરસ્તીના સરખો ગામડાંની મોડળાશનો ખ્યાલ પણ ભ્રમરૂપ છે એમ આંકડાથી સાબિત થાય એમ છે.

વડોદરા રાજ્યની માહિતી મને સહજ ઉપલબ્ધ હોવાથી હું આંકડા દર્શાવતાં વડોદરાનો વધારે ઉપયોગ કરું છું. વળી સામાજિક પ્રગતિનાં આંદોલનો વડોદરામાં ખૂબ જીંદગી છે, અને શ્રી. સવાઇરાવ સરખા દક્ષિણતરે પ્રગતિનાં અનેકાનેક રાજપ્રયત્નો વડોદરા માટે કરેલા છે. એટલે ગુજરાત માટે તો નિઘન વડોદરા જટ નજરે ચડે એમ છે. વસતીના નિવાસસ્થાનને આપણે ગામડાણુ તરીકે એાળખીએ છીએ. વડોદરા રાજ્યની એાગણીસ લાખની આમજનતા ૨૯૦૨

ગામડાંમાં યથરાષ્ટ્ર છે. એ જ્યાં ય ગામડાંનાં ગામડાણુ ભેગાં કરીએ તો ૧૨૦૦૦ વીધાં જેટલો વિસ્તાર યાય. આનો અર્થ એટલો જ કે ઝોગણીસ લાખ ગામડિયાઓ માત્ર ૧૨૦૦૦ વીધાંમાં પુરાયલા છે. આમ આપણી ગ્રામજનતાનાં રહેણાણુ એટલાં સાંકડાં છે કે એક વીધામાં ૧૫૮ જેટલાં માણસો ભયડાઈ રહ્યાં છે !

આની સામે આપણે વડોદરા શહેરનો જ વિચાર કરીએ. વડોદરા શહેરની વસતી એક લાખ દસહજાર માણસની, અને તેનું ગામડાણુ દસહજાર વીધાંનું ! વડોદરા શહેરની એક વીધા જેટલી જમીનમાં માત્ર અગિયાર માણસો જ વસે છે, બ્યારે ગામડામાં એક વીધે ૧૫૮ માણસોનો વસવાટ !

ગામડાંની ભયંકર સંકડાયનો ખ્યાલ હવે આપણને આવી શકશે. ટાણુ કહેશે કે ગામડાંમાં જુદું મોકળાશ છે ? રાજ્યબહારનાં ગામડાંની સ્થિતિ વડોદરાનાં ગામડાં કરતાં વધારે સારી નથી જ. એટલે હિંદુસ્તાનનાં ગામડાંની સંકડાયનો ખ્યાલ આપણને તરત આવી શકશે. સીમનું નજીકપણું ગામડાંની ભયંકર સંકડાયને સહજ હળવી બનાવે છે એ ખરું. પરંતુ તેથી તેની ભયંકરતા સમૂજ જતી રહેતી નથી. ગામડાંમાં ધણી ધીમ વસતી કહેવાય. તેનું પરિણામ ગંદકી, ધૂળ, અવ્યવસ્થિત મકાનરચના અને હંગામશ વગરના રસ્તાઓમાં જ આવે !

આમ સંકડાશ એ પ્રથમ મુશ્કેલી આરોગ્યરક્ષણના કાર્યક્રમમાં વિચારવાની રહી. સંકડાયને લક્ષ્મી મકાનો અનારોગ્ય જોધાય. વસતીના પ્રમાણમાં અમુક ખુલ્લાશ હોવી જ જોઈએ — મકાનમાં તેમ જ મકાન બહાર. હવાની અવરજવર માટે મકાનોમાં જારીનારણાંની કે જાળાઓની પણ સગવડ જોઈએ. શુદ્ધ હવા એ આરોગ્યરક્ષણનો આત્મા છે.

સાકડા ગામદાણુ અને જલિવાર મકાનોમા એ અશક્ય જ હોય.

શુદ્ધ હવા જેટલું જ શુદ્ધ સ્વચ્છ પાણી જરૂરી છે અસ્વચ્છ પાણીને લીધે કોલેરા જેવા રોગ ફાળી નીકળે છે પાણી સ્વચ્છ, શુદ્ધ, ગુણકારી અને મળલમ્મ હોવું જોઈએ ગામડામા પૂરતા ફૂવા હોતા નથી. ફૂવા હોય તો પણ તેમનો વાપર એવા પ્રકારનો હોય કે પાણીની વિશુદ્ધિ જળવાય નહિ ફૂવાની આમપાસ પાણી ઢોળાય, અને કાદવ થાય એ પગ લઈ પનિહારીઓ પાણી જરૂરે. પગ અને દોરડાનો કચરો ફૂવામા ઉતરે અને એ પાણી પીવામા અને રસોઈમા વપરાય આમ પાણી જેવું જગુવાહક તત્ત્વ એકાદ રોગના જગુ ફેલાવે જ.

કદાચ ઉકરડા પણ પાણીના સાધન પાસે જ હોય ઉકરડાની ગદડી પાણીના મૂળને પ્રદપ્તી દૂષિત કરે છે

કપડા ધોવાનું કાર્ય પણ ફૂવાના યાળા ઉપર જ થાય કપડાનો મેલ પીવાના પાણીમા જીતરે અને તેથી તદુરસ્તી બગડે એનો ખ્યાલ પણ ગ્રામજનતામા આવતો નથી

ફૂવા ન હોય ત્યાં તો પાણીનું જારે દુખ હોય જ ફૂવા હોય ત્યાં જનતા તેનો ઉપયોગ જ એવો કરે કે જેથી આરોગ્ય સમવાય નહિ ફૂવા ન હોય ત્યાં નદી તથા તલાવની એવી જ દુર્દશા કરવામા આવે છે નદી-તલાવના પાણીમા માણસ અને જાનવર સાથે પાણી પીએ ત્યાં સુધી તો આપણે કદાચ વાધો ન ઉઠાવીએ પરંતુ એ નદી-તલાવમા તથા આસપાસ હરેક પ્રકારની ગદડી કરવા નો સહુ હક્ક કરી બેસે છે ત્યારે ગ્રામજનતાનું અજ્ઞાન પાપ બની જાય છે.

સ્વચ્છતા

માનવદેહની રચના જ એવી છે કે તે ખાણપેય પદાર્થોનાં પૌષ્ટિક
 દેહરચના અને સ્વ- તત્ત્વોને સંગ્રહી નિરુપયોગી તત્ત્વોને
 ચ્છતા પોતાનાથી અળગા પાડી દે. જગતમા કયી
 જ વસ્તુ તત્ત્વ તત્ત્વ નિરુપયોગી નથી - જો
 આપણને તેનો ઉપયોગ કરતાં આવડે તો. આવડત ન હોય તો
 ચોખ્ખામા ચોખ્ખી વસ્તુ પણ ગદગીનો ભંડાર બની જાય. એટલે દેહને
 નિરુપયોગી થઇ પડતા દ્રવ્યો કેવી રીતે અને કયા રાખવાં, ખસેડવા,
 ઉપયોગમા લેવા કે ફેંકી દેવા એ પ્રશ્ન પણ આપણી મૂઝ તથા આમ-
 રચનાનો અતિ મહત્ત્વનો પ્રશ્ન બની જાય છે. એમા નળ, નીક,
 મોરી, ચોક, ચોકડી, ખાળ, રનાનમૂઠ, શૌચસ્થાન એ સર્વની વ્યક્તિ-
 ગત તેમ જ સામુદાયિક વિચારણા જરૂરી છે.

કુદરત તો કયીરમાથી કંચન બનાવવા મથી રહી છે. એનો
 કામિયો સતત આબેહવાત-અમૃતને જ ઉપજાવે છે. એને સદુ સરખા.
 માનવદેહે નિરુપયોગી ગણેલા દ્રવ્યોમા જ કુદરતની પ્રયોગશાળા જીવન
 ઉપયોગી તત્ત્વો ભરે છે. એટલે કુદરતના વલણ પરખી આપણા
 દેહની ખોટી રીતે મલિન ગણાતી ક્રિયાઓને આપણે વિશુદ્ધ કરીએ
 તો આપણે આપણુ આરોગ્ય સુધારીએ એટલું જ નહિ પણ આપણે

આપણા ગ્રામજીવનની આખી આર્થિક જાગૃતિ સુધારી શકીએ એમ છે. એટલે આપણી સ્વચ્છતાના પ્રશ્નો વ્યક્તિગત અને સામાજિક બંને જાય છે.

દેહની સ્વચ્છતા સ્નાનવિધિ માગી લે. હિંદમાં માનવી જે વાર નાહી લે તો તેનું અંગ જરૂર સ્વચ્છ રહે.

નિરુપયોગી તરવોના ઉત્સર્ગ માટે પણ ચોજના હોવી જોઈએ. એનાં સ્થાન અનિશ્ચિત ન જ રાખી શકાય. એ તરવો ગંદકીનું સ્વરૂપ ધારણ કરી આપણને ધૂણા ઉપજાવે તો જાણવું કે આપણને સ્વચ્છ રહેતા આવડતું નથી. દુર્વાસ એ કુદરતની માવચેતી છે. દુર્વાસથી માનવી ન ચેતે તો એની પાછળ જરૂર રોગના હુમલા થવાના જ. આપણા ગ્રામજીવનના અનેક રોગ આપણી અસ્વચ્છતાને જ આભારી છે.

આપણને દાંતણુ કરતાં ન આવડે. આપણા દાંતણુ જગતના બધા 'પેસ્ટ' અને 'પાઉડર'ને શિક્ષણ આપણી ગંદી ટેવો આપી શકે એમ છે. દાંતણુથી ન મંત્રો-
પાતા વર્તમાન મુવકને જરા-મીઠાનાં મંજન જરૂર ઉપયોગી થઈ પડશે. ૫૨મું આપણી અવ્યવસ્થા આપણી દાંતણુની ક્ષિપાને પણ હાનિકારક બતાવી દે છે. દાંતણુની ચીરીઓ શહેર તેમ ફેંકવાની આપણો ટેવ અજાણી નથી. આપણી વધારેમા વધારે કાળજી-હોય તો-એટલી કે આપણા આંગણમાં ચીરીઓ ન નાખતા પડેશીના આંગણમાં નાખવી આપણે પડેશી પણ એ જ કાર્ય કરે. એટલે અસ્વચ્છતાની પરપરા ચાલ્યા જ કરે. આ ચીરીઓની ફેંકફેંકીમાંથી પડેશીઓ વચ્ચે થતા ઝઘડા પણ આપણા ગ્રામ તથા શહેરજીવનમાં અગ્નિપ્રવાહ નથી. પડેશીનાં સુખમગવડનો વિચાર ન કરનાર કુટુંબને આપણે દૂંડી નજરનાં કહી શકીએ. પડેશીને થતા ત્રાસનો કશો જ વિચાર

આપણને ન આવે તો આપણે ખીજનું લાલું કરવાનો ટોંગ જતો કરવો જોઈએ. પડોશીના વિચારમાં જ આખી સામાજિક ઘટનાના વિચારોનો પાયો નખાય છે. સામાજિક જીવનનું પ્રથમ પગલું પડોશ-લાવમાં જ મૂકાય છે. પડોશી સાથેનું આપણું વર્તન એ આપણા આખા વર્તનનું મધ્યગિંદુ છે. પડોશીના આગણામાં ગંદકી કરનાર કુકુંબ સ્વાર્થી, દૂકી દટિવાળું અને સમાજવિધાતક છે.

અને આવી વ્યક્તિઓ, આવાં ઘર અને આવાં કુટુંબો કેટલાં હશે ?

આમ રોગચી જાયવા માટે આપણે વ્યક્તિગત અને કૌટુંબિક સ્વચ્છતા રાખવા ઉપરાંત આપણી આસપાસ આપણે લીધે અસ્વચ્છતા ન થાય એની ખાસ કાળજી રાખવાની જરૂર છે.

સ્વચ્છતાને લગતા ધણા વ્યક્તિગત કાર્યો સાથે આપણી સભ્યતા, સરકાર અને સિદ્ધતાનો સંબંધ સ્વાભાવિક રીતે જ બધાર્ધ જાય છે. સ્વચ્છતા અને સ્વ-

એની આસપાસ આપણે સાહજિક રીતે મયોદા અને લનજના પડદા ઢાકીએ છીએ, અને તે જ યોગ્ય છે. ગમે ત્યાં ગમે તે પ્રકારની ગંદકી કરવાની આપણી ટેવ આપણા માનસમાં રહેલી-આપણા સમગ્ર જીવનમાં રહેલી અવ્યવસ્થા, અસંબ્યતા, સંસ્કારહીનતા અને અસિદ્ધતાનું જ પ્રતિગિંબ છે એમ કહેવામાં જરા ય હરકત નથી. વ્યક્તિગત અને સામાજિક સ્વચ્છતા ઉપર જ આપણી પ્રગતિ ધણે અંશે અવલબન કરે છે એ જૂલવાનું નથી. એટલે દત્તધાવન, મલોતસર્ગ, સ્નાન જેવી આવશ્યક સ્વચ્છતાની વિધિમાં જોટલી મયોદા સમવાય અને જોટલું એકાંત સાધી શકાય તેટલે અંશે આપણે આપણી સિદ્ધતા અને સરકાર વધારે નિર્મળ બનાવી શકીએ એમ છે.

અને એ મજબૂતાના રક્ષણ સાથે સાથે જ આપણી સ્વચ્છ બનવાની બધી જ ક્રિયાઓ આરોગ્યવર્ધની બને એ પણ આપણે શીખવું જોઈએ. ગંદકી અશિષ્ટ છે એમ કરી તેનાથી ભાગવામાં આપણી શિષ્ટતા જરા ય વધતી નથી. આપણી સુગ દૂર કરી ગંદકીના નિવારણ અર્થે આપણે અંગતરીતે ઉપાયો લઈ શકીએ એટલી આવડત અને તૈયારી પણ આપણી હોવી જોઈએ. આપણા સંસ્કાર આપણને પ્રાપ્તોદ્દેશ - અતિ ડાહ્યા - અતિ શિષ્ટ - બનાવી ગંદકીનિવારણથી વિમુખ બનાવે એમ પણ યવું ન જોઈએ.

ગામડાં તો હજી આ સ્વચ્છતાની બાબતમાં બહુ જ પછાત છે. મામલાસીઓ સ્નાન કરે છે એ ખરું. પરંતુ એ વિધિ બહુ સુધારવાની જરૂર છે. શહેરમાં વપરાતા સાબુ મામજીવનમાં પ્રવેશ એમ આપણે હાડ્યે જ પડેલીએ. પરંતુ દેહ સમગ્રને પાણીથી સ્વચ્છ બનાવી દેહને પ્રયુક્તતા મળે એટલું કરતાં તો મામજીવનને આવડવું જ જોઈએ.

આપણી અસ્વચ્છતા આપણા પડોશીને હાનિકર ન બનવી જોઈએ.

નિરુપયોગી તત્ત્વોના ઉત્સર્ગની ક્રિયા માટે સ્થળ મુકરર હોવાં જોઈએ, અમુક ઢબની તેમાં મર્યાદા પજાવી જોઈએ, અને તળાવ તથા નદીનાં પાણીને જંતુમય બનાવે એવી એજવાબદારી ઉપર ખૂબ અંકુશ મુકાવો જોઈએ.

આ બ્યક્તિગત અને સામાજિક સ્વચ્છતા ઉપર હજી શહેરોએ શહેરો અને ગામડાં અને શહેરવાસીઓએ પણ પૂરતું ધ્યાન આપ્યું નથી. સૂરત હજી ઘણું મંદુ શહેર છે. અમદાવાદ થોડાં વર્ષ પહેલાં એવું જ મંદુ હતું. સદગત શ્રીમંત સમાજસેવક મહારાજની ઠાણજીને લીધે વડોદરા સ્વચ્છતાની

બાબતમાં ખૂબ આગળ આવી શક્યું છે. પરંતુ તે પહેલાંનું વડોદરા જોનાર જુદો આજ પછુ તેની જૂની ગંદકી યાદ કરી કમકમી જોડે છે. નાનાં શહેરોની તો વાત જ શી કરવી ?

ગામડાં અને શહેરના સ્વચ્છતાને લગતા પ્રશ્નોમાં ઘણો તફાવત છે. ગામડાંમાં સ્વચ્છતા માન્યતા માટે શહેર કરતાં વધારે સગવડ થાય એમ છે - જે વિચારપૂર્વક તેની યોજના કરવામાં આવે તો. શહેર કરતાં ગામડાંની વમતી ઓછી. વમતીના પ્રમાણમાં ગામડાણુ ઓછુ છતાં સીમની નિકટતા રચણસંક્રમના ઘણા પ્રશ્નોને ઉકેલી શકે. ગ્રામમાધનો સોધાં અને સડજ અંગમહેનતવડે સહેલાઈથી મળે એવાં હોય. એટલે ગ્રામસ્વચ્છતાનો પ્રજા શહેરસદાચ કરતાં વધારે સહેલાઈથી ઉકેલી શકે એવો છે.

અંગમહેનત એ પ્રજાનો અખૂટ ખજાનો છે. પૈસાથી ન બને સ્વચ્છતા અને અંગમહેનત એ અંગમહેનત વડે બને, અને તે વધારે સરળતાથી અને મારી રીતે. અંગમહેનતને જવારથી આપણે શરમ માની ત્યારથી આપણુ પતન થયું છે. હજી અંગમહેનતની આપણી શરમ મટી નથી એટલું જ નહિ, આપણાં બહુતર અને શિષ્ટતાભ્રમ આપણને અંગમહેનત પ્રત્યે અભાવ જ પ્રેરે છે. સ્વચ્છતાને અંગે ગ્રામજીવનમાં અંગમહેનતની કેટલી જાણી જરૂર તેનો ખ્યાલ ગ્રામ-ધંધાઓની વહેંચણી ઉપરથી આવી શકશે. આમાં પછુ મને ઉપલબ્ધ એવા વડોદરા રાજ્યના આંકડાનો આધાર લઉં છું.

એક ગામડાંની સરેરાશ વસતી ૭૦૦ માણસોની. એ સાતસો માણસો ૧૭૫ કુટુંબોમાં વહેંચાયેલાં છે, અને ધંધાનો દૃષ્ટિએ એ કુટુંબો નીચે પ્રમાણે વહેંચાઈ ગય છે :

સ્વચ્છતાના ધંધા-
દારીઓની યોદ

- ૧૦૦ - કૃષિકારો-માસિક તથા મહોત્સવા જેટલ મળીને.
 ૩૬ - મજૂરો અને જેતોનો મજૂરીમાં રોકાયેલા નોકરો.
 ૪ - ગોપાલન અને પશુછેરમાં રોકાયેલા કુટુંબો.
 ૪ - શાહુકારો.
 ૪ - કપાસના ધંધાદારી.
 ૩ - હળમ.
 ૨ - દરજી.
 ૪ - કુંભાર.
 ૪ - ચમાર.
 ૧ - ધોળી.
 ૨ - ભાગી.
 ૧૧ - પરમુરથ ધંધાદારી-મજૂર, સોની, લુહાર ઇત્યાદિ.

આમ ધંધાની દૃષ્ટિએ આપણાં સરેરાશ ગામડાની વસ્તી વહેંચાઈ જાય છે. સૌ જેટલ કુટુંબો બીજા ધંધાદારીઓના કુટુંબનું પ્રમાણ જોવાથી બહોવધી જાનતો પ્રકાશિત બની જાય એમ છે. સૌ જેટલ કુટુંબો સાથે જ આપણે ૨૬ મજૂરો અને ચાર પશુ પાલનમાં રોકાયેલા કુટુંબોને મૂકી દઈએ તો ચાર શાહુકાર કુટુંબો એકસોચાળીસ જેટલ કુટુંબોના નાણાંનું તંત્ર પોતાના હાથમાં રાખી રહે છે એ સ્પષ્ટ થાય છે એ શાહુકારોનું સામર્થ્ય આપણે વિચારી ગયા છીએ. પરંતુ સ્વચ્છતાનું સ્થાન ક્યાં છે તે તો આપણે તરત જ મમજી શકીશું. ગામની અમત સ્વચ્છતા ધોળી હિપર આધાર રાખે છે, અને સાર્વજનિક સ્વચ્છતા ભાગી હિપર અવલખીને રહે છે. સાતસો માણસો નવસોતીમાં એક ધોળો કુટુંબ અને બે ભાગી કુટુંબ કેટલી સ્વચ્છતા જાળવી શકે એ મહુએ વિચારવા સરખું છે. ગામડાની અનાદોગ્ય ગિયતિ મટાડવી હોય તો આરોગ્યરક્ષણનાં સાધ-

નોતું પ્રમાણુ વધારવું પડશે, આરોગ્યરક્ષણ માટેની કાર્યપરંપરા ચલાવવા વધારે માણસો તેમાં રોકવાં પડશે, અને સ્વચ્છતાના બાપોતી ધધામાં રોકાયલાં માણસો પૂરતાં ન હોય તો મામજનતાએ સ્વચ્છતાનાં ધણાં કામ હાથે કરી લેવાં પડશે.

આ સ્વચ્છતા એટલે શું ?

એક તો અંગત - વ્યક્તિગત સ્વચ્છતા. ગામડામાં ધૂળમાટી સ્વચ્છતાની વિગતો અને ઠાકવનો ખૂબ સંસર્ગ. પશુપાલન પણ સ્વચ્છતાના કંઈ કંઈ પ્રશ્નો ઊભા કરે. એટલે પ્રથમ તો જાતની સ્વચ્છતા ઉપર ખૂબ લક્ષ રાખવાની જરૂર છે. એ અંગત સ્વચ્છતાનો ખ્યાલ પોતાના ધધા પ્રત્યે અણુગમે ન પ્રેરે એની પણ કાળજી રાખવી જોઈએ. એમાં સ્નાનવિધિ આવી જાય, અસ્વચ્છ દ્રવ્યોના ઉત્સર્ગની વ્યવસ્થા પણ આવી જાય અને આપણી અસ્વચ્છ ટેવો છોડવાના પ્રયત્નો પણ આવી જાય.

અંગની બહુ જ પાસે કપડાં આવે. એ કપડાં આપણી વ્ય-
ક્રિતમત સ્વચ્છતાનો એક મહત્વનો વિભાગ છે. હિંદમાં ખડું જોતાં બહુ વસ્ત્રોની જરૂર જ નથી. આપણા કુર્લાંએ પશ્ચિમે આપણને અતિશય અને નિરુપયોગી કપડા પહેરતા બનાવ્યા છે. બારમાથી છસાત માસ તો આપણે ત્યાં ગરમી જ હોય છે. સભ્યતા ભક્ષે વસ્ત્રો માગે. ગુપ્ત, પવિત્ર અને ઉત્તેજક અંગે ભલે આચ્છાદિત રખાય. પરંતુ આખું શરીર ઉપરાછાપરી વસ્ત્રોથી ઢંજુરી દેવામાં કયો અર્થ સધાતો હશે તે સમજાતું નથી. હિંદમાં તો ઓઢણુ - drapery - પૂરતાં થઈ પડે એમ છે. ત્રીજી પેઢી ઉપરના પુરુષો શહેરમાં પણ દેઠ ઉપર એક દુપટી ઓઢી લઈ ધ્રુવે ત્યાં ફરી શકતા. ગામડામાં વસ્ત્રોની એવી પણ ઓછી જરૂર. છતાં આપણી અનુકરણપ્રતિ

આપણે તદ્દન પ્રતિકૂળ એવાં ગંદાં મોળાં, તદ્દન નિરર્થક એવાં દોહર તથા ટાઇ અને ખુલતાં પહેરણોને બદલે ઘાટધુટ વગરનાં અનેક કાપડપીવાળાં ખમ્મીસ અને કોટનો સ્વાંગ ધારણ કરવા પ્રેરે છે. ગ્રામજનતામાં બાળકો ઢંગ વગરનો સાહેબી પોશાક પહેરો માખાપની પ્રસન્નતા બ્યારે વધારતાં દેખાય છે ત્યારે આપણી સંસ્કાર-પરાધીનતા આપણે સ્વભાવ બની જતી દેખાય છે. એથી વધારે જીંડું પતન કયું ! હિંદમાં તો ધોતિયું, પહેરણુ અને ચંપલ પૂરતાં થઈ પડે એમ છે.

ટાઇ અને તાપથી દેહનું રક્ષણ કરવાનો વસ્ત્રનો ઉદ્દેશ સમજી વસ્ત્રોની અતિશયતા શકાય એમ છે. શોખ અને સારા દેખાવાની વૃત્તિ એ કાઢી નાખવા જેવાં વસ્ત્રો ન કહી શકાય. સામાની આંખને ગમે એવાં વસ્ત્ર અને દેહ રાખવામાં આપણે સમાજસમસ્તને માન આપીએ છીએ એ ખરું. પરંતુ તેમ કરવા માટે આપણે વસ્ત્રો કે વસ્ત્રોના દુકાડા વધાર્યા જ કરવા એ જરાય ઇચ્છવાયોગ્ય નથી. અંદરવેર, પહેરણુ, ખમ્મીસ, જેકેટ, કોટ, ફોક્સર, ટાઇ પહેરેલાં મનુષ્યોને જોતાં ઘણીવાર નવસો-નવાણું વસ્ત્રોમાં ઢંકાઇ રહેલી દ્રીપદીનો ખ્યાલ આવ્યા વગર રહેતો નથી. પણ ઉપર પડ રચી ગેહલાં એ ગ્રાણી મનુષ્ય છે કે કોળીજ તેની ઘણીવાર સમજણ પડતી નથી.

વસ્ત્રોની અતિશયતા શહેરમાં જ જિનજરૂરી છે તો ગામડાંમાં તેમ હોય એમાં નવાઇ નથી. વસ્ત્રોની અતિશયતા અસ્વચ્છતાને પોષે છે. એટલે ગ્રામજીવનમાં જિનજરૂરી વસ્ત્રોને તો અવકાશ હોવો જ ન જોઈએ; અને જોટલાં હોય એટલાં અત્યંત સ્વચ્છ હોવાં જોઈએ. દિવસમાં એક ધોતિયું અને એક પહેરણુ સ્થરી રીતે ઝીલી ધોવામાં બહુ સમય જમડે એમ નથી. અને ધોળીનો તંબીનો વિચાર કરીએ

અગર ન કરીએ તો પણ શહેરી કે ગ્રામવાસીને પોતાના બે વસ્ત્રો જાતે ઘોષ સાફ રાખવામા શરમ આવવી ન જોઈએ. એટલુ તો હરકોઈ માણસ સહેલાઈથી કરી શકે.

વ્યક્તિગત સ્વચ્છતાનો સહજ વિસ્તાર સામુદાયિક સ્વચ્છતાને

આપોઆપ જિભી કરશે. સ્વચ્છ મનુષ્ય
ગૃહસ્વચ્છતા બીજા મનુષ્યોને દૃષ્ટાત કપ બને છે.

વ્યક્તિગત સ્વચ્છતા ધરને પણ સ્વચ્છ બનાવશે - કારણુ ધર એ વ્યક્તિનુ પ્રથમ સામાજિક વર્તુલ કહી શકાય. સ્વચ્છ મનુષ્યને ધરમા કચરો ન ગમે. એ ધરની ભીંતે ડાપાડુથી ન રહેવા દે એના ઓરડામા જાળા ન હોય. ઘાસ, લાકડા, છાશ્વા અને ટ્રી જેવા સાધનોનો નિત્ય સહવાસી ગામડિયો સ્વચ્છ હોય તો તે જોને તેને એવી રીતે જોઠવે કે જોયા ધર કે વાડો અવ્યવસ્થિત ન દેખાય. એનુ રસોડુ અને પાણિયાનુ પણ ચોખ્ખા જ હોય. ગમે ત્યાં પાણી ઢાળાય એ તેને ન જ ગમે. એ પોતાનુ સ્નાનગૃહ સ્વચ્છ રાખે શૌચસ્થાન પણ ગમે ત્યાં ન જ હોય. પેટીપટારા, હાલના ગામર એ બધુ યોગ્ય થયે તેણે મૂકેલુ હોય.

આમ વ્યક્તિગત સ્વચ્છતા એક ડગલુ આગળ ભરે એટલે ધરને

પણ સ્વચ્છ બનાવે. સ્વચ્છતાનુ વર્તુલ
ગ્રામ સ્વચ્છતા ધરથી આગળ વધે એટલે આગળા ઉપર

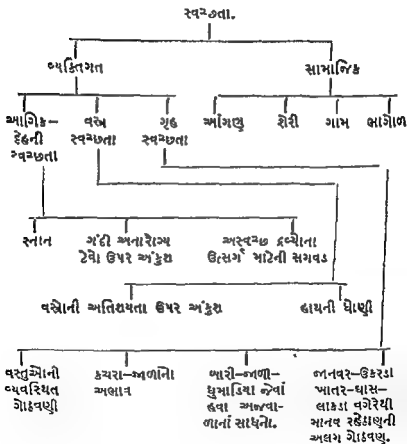
ફરી વળે, આગળા ઉપરથી તે શેરી ઉપર પ્રસરે અને શેરીમાથી આગળ વધી તે આખા ગામને પોતાની અસર નીચે લાવી મૂકે. ધર અને આગળા વ્યક્તિગત રીતે સ્વચ્છ રહે તો શેરી અને ગામની સ્વચ્છતા અતિશય સરળ જની જાય, કારણુ પ્રત્યેક ધરનુ આગલુ સ્વચ્છ રહે એટલે આપોઆપ સ્વચ્છતા વિસ્તાર પામે.

આમ જાત, ઘર, આંગણું, શેરી અને આખું ગામ સ્વચ્છ રાખી આરોગ્યવૃદ્ધિ કરી શકાય એમ છે.

પોતાના આમણા સંભાળનારને પડોશીના આમણા અસ્વચ્છ કરવાની વૃત્તિ નહિ થાય. શેરી સ્વચ્છ કરવા માટે જરૂર પડે શેરીનાં બધાં જ માણસો સામેલ થઈ જશે, અને સામેલ ન થાય તો પણ સમજદાર ગ્રામવાસીઓએ એકલે હાથે થોડો સમય કામ કરવું પડશે. એક વખત સ્વચ્છતાનો રસ લાગ્યો એટલે તે કાયમની થઈ સમજવી.

સ્વચ્છતા માત્ર દેખાવ પૂરતી નથી. સ્વચ્છતા આખને સારી લાગે એટલા માટે જ તે પાળવાની નથી. સ્વચ્છતા એટલે એનાથી રોગ અટકે છે અને આરોગ્યની વૃદ્ધિ થાય છે. અનારોગ્ય ગ્રામજનતાનો કદી ઉત્કર્ષ થાય નહિ. સ્વચ્છતા ત્રણ તત્ત્વો ઉપર આધાર રાખે છે - પૂરતી ડંવા, પૂરતું પાણી અને પૂરતો સૂર્યપ્રકાશ : દેહને, ઘરને અને આખા ગામને એ ત્રણે તત્ત્વો પૂરતા પ્રમાણમાં મળે એવી મગવડ એવું નામ સ્વચ્છતા.

સ્વચ્છતાને આપણે નીચેની વિષયોમાં જોઈ શકીએ :



આંગણું

આંગણું કે ઉકરડા ?

શ્રીઓ ગરબામાં ગાય છે :

કંકુ લીપ્યાં આંગણું

‘ મેં તો કુમકુમે લીપ્યું માતું આંગણું ૨ હોલ ! ’

એમ કંકુથી લીપેલાં કેટલાં આંગણું હશે ?

કંકુથી આંગણું લીપવાની વાત જવા દો. માટીથી લીપેલાં આંગણું પણ આજના સમયમાં હશે ખરાં ? બહુ જૂન.

માટીથી લીપી આંગણું ચોખ્ખું રાખવામાં કાંઈ મુશ્કેલી હશે એમ આપણે માનીએ. માત્ર સાવરણીથી જ સાફ કરેલાં આંગણું કેટલાં જોવામાં આવે છે ? આગળીને ટેરવે ગણાય એટલા ! સો આંગણે એકાદ !

આપણે તો આંગણાંના ઉકરડા બનાવી દીધા છે. આંગણું એટલે ધરતો કચરો ફેંકવાની જગા; ગંદું પાણી ઢાળવાની જગા; અજીઠવાડ નાખવાની જગા; રદી કાગળો ફેંકવા હોય તે પણ

આગણ્યામા ચૂનાની રાખનો ઢગલો કરવો હોય તો તે પણ આગણ્યામા, જમી રહીને પતરાળા નાખવા હોય તો તે પણ આગણ્યામા બાળકોને કુદરતી હાજતે લઈ જવા હોય તો તે આગણ્યામા ઢાર બાધવાના હોય તો તે ચે આગણ્યામા ઉકરડા અને આગણ્યામા આપણે શો ફેર રહેવા દીધો છે ?

ઘરને દીપાવનાર આંગણ

જેટલું ઘરનું મહત્ત્વ એટલું જ મહત્ત્વ શું આગણ્યાનું નથી ? ઉચ્ચ કોમોની જે- એક સુદર ધમારત હોય અને તેના જ કાળજી આટલા નીચે ધાસના તણખના, કાગળના દૂઆ, છાણના ઢગના અને ગદા પાણીના રેલા દેખાતા હોય તમને તે જોઈને કેવું લાગશે ? તમે સુધડ હશે તો દુરત નાકે હાથ દેશો ઘરની ઉચાઈ પહોળાઈ કે કારીગરી જોવા એક પણ ક્ષણ યોગ્ય નહિ સલાખીને પગ ચૂકવાની અગવડ ભોગવતા તમે બમડી ભીંસો, અને ઘરના માલિકને એક સુસ્ત, કાળજી વગરના ગામરા માણસ તરીકે કંપનામા ધારી લેશો એના મોટા ઘરની કિંમત ટૂંલી ધરી ગઈ ?

હવે તમે કોઈ સારા ઢેડવાડામા જાઓ તમને ખમર છે ? ઢે વાડા એવા સ્વચ્છ હોય છે કે તેમની આગળ શેઠશેરી, બહાવોળ, દસાધવગો, નાગરવાડો કે મહાજન ચડતો એવા મોટા મોટા નામ વાળા ચકના મિલકુલ અસ્વચ્છ લાગે ત્યાં મોટી મોટી હવેલીઓ નથી હોતી થોડા નાના છટ્ટેરી મકાનો અને મોટે લાગે માટીથી થાપેના ઝૂપડા તમારી નજરે પડશે પરંતુ એ ઝૂપડાના આગણ્યા કેવા હોય છે ?

ઝૂપડા વચ્ચે પહોળી જગા, સ્વચ્છ લીપીને તૈયાર કરેલું આગણું

આંગણામાં તુળશી ક્યારો ! આ દેખાવ શું સારો નથી ? તમે ખૂંપડીનો વિચાર શૂલી જાઓ છો અને આંગણું કેવું ચોખ્ખું છે એનો વિચાર કરતા હો છો. કહો, સ્વચ્છ આંગણાવાળી ખૂંપડી સારી ? કે ગંદા આંગણાવાળી હવેલી સારી ? તમને ખૂંપડી આનંદ આપશે કે હવેલી ? જે હવેલી આગળથી તમારે નાશી જવું પડે તેના કરતાં જે ખૂંપડી પાસે જરા ઊંઘા રહેવાનું મન થાય એ જ વધારે પ્રથંસાપાત્ર ગણાય. અલગત દેડ દોઢાના રહેઠાણ બધે જ સ્વચ્છ હોય છે એમ કહેવાનો આશય નથી.

આંગણાનું મહત્ત્વ

આંગણાનું મહત્ત્વ હવે ઠાંઈ સમજાય છે ? જેટલું સુંદર આંગણું જેટલું જ સુંદર ઘર દેખાય. ખરાબ આંગણાથી ઉપ-
જવું સુંદર માનસ આમલે ધરનો બધો મોખ માયો
જાય છે.

ઘરઆંગણાની સુંદરતા એ એક વાત થઈ. બીજાને આપણું આંગણું કેવું લાગે તેની આપણે દરકાર કદાચ ન રાખીએ. પણ આપણે પોતાને માટે શું આંગણું સાફ રાખવાની જરૂર ઝાંછી છે ?

ઘરનું સાથી આંગણું. તમે બારીએ નજર કરો તો આંગણું પહેલું નજરે પડે. ઘર બહાર પમ મૂકવો હોય તો ય તે આંગણામાં થઈને. બહારથી ઘેર આવવું હોય તો ય તેમ જ. તમારાં બાળકોને રમવું હોય તો ય તે આંગણામાં જ. વિવાહવાજનનો પ્રસંગ આવ્યો હોય તે આંગણે જ ઉજવાય. ઘરમા સંકડાઈ હોય તો પાટ પાયરી મળવા આવનારને આંગણામાં બેસાડાય. સંખ્યાકાળે અણગમે આવે તો પડોશીઓ સાથે આંગણે બેસીને વાતો થાય. ગરમીના દિવસોમાં ખાટલા પાયરી આંગણામાં સુવાય.

તમે જ કહો, તમે નજર કરો અને તમારુ આગણુ કચરાથી
 બરેલુ' હોય એ તમને જ કેવુ કંટુડુ
 આરોગ્ય અને આંગણુ' લાગશે ? ઘર બહાર પગ મૂકતા જ તમે
 ગદફી જુઓ એટલે તમને કમકમી આવશે કે નહિ ? ગદા આગ-
 લામા થઈને ધરમા દાખલ થવુ એ કેટલુ જોખમ બરેલુ' છે તે
 જાણો છો ? ગદફી એ રોગના જાતુઓનુ ધર. તમે ધરની અદર
 આવો તે વખતે ગદા આગણુમાથી જોડા અગર પગ સાથે રોગના
 કેટલા ચે જાતુ ધરમા દાખલ કરતા હશે તેનો હિસાબ કાઢવો
 છે ? ધૂળ બરેલા આગણુમા રમીને તમારા બાળકો કેવા થઈ જાય
 છે એ તમે ધ્યાન રાખીને કદી જોયુ છે ?

વિવાહ પ્રસંગે એક પાસ ચોરી જેવી પવિત્ર જગા બાધી હોય
 અને તેની જ પાસે બાળકુડીના પાણી
 પવિત્ર પ્રસંગે અને વહેતા હોય. પ્રસંગની પવિત્રતા ક્યા
 આંગણુ રહી ? પાટ પાથરીને તમે પરાણુઓને
 બેસાડો અગર કોથળો પાથરી પડોશીઓને બોલાવી વાત કરો તે વખત
 તમારી જ બાજુમા દુર્ગંધવાળુ છાણુ પડયુ હોય એ જોઈને શુ
 તમને શરમ નહિ આવે ? કોઈ દિવસ આગણુમા તમારે સુવાને
 પ્રસંગ આવ્યો. માથા આગળ કોલસા, પગ આગળ બાળકુડી
 અને ખાટલા નીચે રાખોડીનો ઢગલો પડ્યો હોય. તમે સમજુ હો તો
 નજર તમને કમકમાટી થવી જોઈએ અને શુ આવા પ્રસંગો ધણી
 વખત અનુભવમા નથી આવતા ? ધણી વખત તો શુ પણ સોએ
 નજીવણુ આગણુમા જ ઉપર પ્રમાણે દશા હોય છે ત્યારે આપણે
 સમજુ કે અણુસમજુ ?

ગરીબીનું બહાનું

આગણુ સ્વચ્છ રાખવુ એ બહુ મુશ્કેલીની વાત છે એમ માનશે

ગરીબોનું બહાનું નહિ. ગરીબ કે તવંગર બધા જ પોતાનાં આંગણું સાફ રાખી શકે છે, જે તેઓ ધારે તો એમાં ભારે સાધનની જરૂર નથી. એક સાવરણી અને બે ઘડા પાણી : એટલામાં હરકોઈ ગરીબ પોતાનું આંગણું ચંદની જેવું ચોખ્ખું બનાવી શકે છે.

ગરીબ માણસને ઘેર નોકરચાકર હોતા નથી એ વાત ખરી છે. ગરીબ માણસ પોતાની ગરીબીને લીધે ઘણી બાબતોમાં તવંગર કરતાં પાછળ રહી જાય છે; પરંતુ એક બાબત એવી ■ કે જેમાં એક ગરીબ માણસ લક્ષાધિપતિને કારણે મૂકી શકે છે. એ કંઈ બાબત ?

લક્ષાધિપતિને અગર તેના કુટુંબીઓને સાવરણી ઝાલતાં શરમ આવે છે; તેનાથી અંગમહેનત ઘણું શકતી નથી; ઘણાં કામોમાં તેમને નોકર ઉપર આધાર રાખવો પડે છે. તવંગરના નોકરો તેમને ખુબારક હો ! તેમની ઇચ્છામાં આવે તો તેઓ આંગણું બંધે નોકરો પાસે સાફ કરાવે ! પરંતુ નોકરો ઉપર આધાર રાખનાર ધનાઢ્યો કેટલા પરતંત્ર છે તે તેમની જ ફરિયાદ ઉપરથી સમજી શકાય. જગતનો મોટો ભાગ ગરીબ છે. ગરીબોને અંગમહેનત કરતાં શરમ આવતી નથી. તવંગરોને નોકર વગર બેસી રહેવું પડે છે, નોકર કરે તેટલાથી ચલાવી લેવું પડે છે, બ્યારે ગરીબ માણસ જાતે જ પોતાનું કામ પોતાની ઇચ્છા મુજબ કરી શકે છે. અંગમહેનતની છૂટ એ ગરીબોને તવંગર કરતાં વધારે અનુકૂળ સ્થિતિએ શું મૂકતી નથી ? તવંગરો જે કરી ન શકે તે ગરીબો અંગમહેનતથી કરી શકે છે. અંગમહેનત એ ગરીબોને એક જાતની સ્વતંત્રતા આપે છે જેનો લાભ તવંગરો લેઈ શકતા નથી. એ બાબતમાં શું ગરીબો શ્રેષ્ઠતા નથી બોગવતા ?

અગમહેનત જેવું સમર્થ સાધન જેને મળ્યું તેનાથી ગંદકીનો
 સ્વચ્છતામાં રહેલી બચાવ થઈ શકે જ નહિ, ગરીબીનું બહાનું
 સહેલાઈ કાઢી તેનાથી આગળું અસ્વચ્છ રાખી
 શકાય જ નહિ. આગળું સ્વચ્છ રાખ
 વામાં દરરોજ દસ મિનિટ કરતા વધારે વખત જાય એમ નથી.
 સાવરણીથી પદર વીસ ફૂટનું આપણું આંગણું ચોખ્ખું કરી તેના ઉપર
 માત્ર એ જ ધડા પાણી નાખવાથી આગણાની આખી રોનક બદલાઈ
 જાય છે, અને તે ધણું રળિયામણું લાગે છે. રળિયામણી જગાં એ
 જ પવિત્ર જગાં. આપણાં આંગણાને શું આપણે પવિત્ર ન બનાવવાં
 જોઈએ ? ગરીબ કે તવગર આગણું અસ્વચ્છ રાખવા માટે કશું
 બહાનું કાઢી શકે એમ નથી. આંગણું અસ્વચ્છ રહે એ આપણો
 જ દોષ !

બીજા લોકોનાં આંગણાં

આપણે ધારીએ છીએ ત્યારે આપણે આપણા આગણા કેવા
 સ્વચ્છ રાખી શકીએ છીએ તેની ખાતરી
 જનો યુગ કરવી હોય તો આપણા જૂના સમયનો
 સહજ ખ્યાલ કરો. જૂના સમયમાં આગણાં હાલ કરતાં વધારે
 શોભાયમાન રહેતા એનો અનુભવ દરેક જણને કરો. જૂના સમયનો
 વિચાર ન કરવો હોય તો આપણા દીવાળી ટાકણાને યાદ કરો. આપણે
 સ્ત્રીવર્ગ સવારમાં વહેલો ઊઠી આગણુ વાળી ઝાડી તેના ઉપર સહજ
 લીપીગ્ર પી અગર તેવી સગવડ ન હોય તો માત્ર આંગણામાં પાણી
 છાટી સાધીયા કરે છે, એ તો બધાએ જોયું હોય જ. એ દૃશ્ય મુઠુ
 મુંદર લાગે છે ? તહેવારને દિવસે જે સદાચ આગણામાં રહે તે
 દરરોજ કેમ ન રહી શકે ?

તમે પારસીઓના મહોલ્લા જોયા છે ? બધા જ પારસીઓ ધનવાન છે એમ માનવાની કદી શૂંચ કરશે નહિ. પારસીઓનાં આંગણાં તેમનામાં પણ ઘણાં ગરીબ કુટુંબો હોય છે. પારસીઓને પણ સ્થિતિ પરત્વે બેડું લેઈ ફેલે પાણી ભરવા જવું પડે છે. તેમનામાં પણ નાનકડા ઘરમાં વસતાં ગરીબ કુટુંબો હોય છે. તથાપિ તાલેવન કે ગરીબ ગમે તે પારસીનું આંગણું જોશે તો સ્વચ્છ અને ચકચકીત દેખાશે. એવાં સ્વચ્છ આંગણામાં ઘોળાં, લાલ, પીળાં એવાં રંગીન છાપાં પાઠી આંગણાને સુંદર ચિત્ર જેવું શોભીતું બનાવ્યું હોય છે. આવી આંગણાની સ્વચ્છતા તહેવારના જ દિવસોમા તેઓ રાખે છે એમ નહિ. દરરોજ સવારમાં પારસીઓ મેરે બાગે જાતે આંગણાં ઝોટલા સ્વચ્છ કરી ખીખાં વડે છાપાં પાડે છે. રોજ સુંદર આંગણાં જોવા દેવાયલી પારસી કામ મંદાં આંગણાં સફળ કરી ચકતી નથી.

આપણે પણ એ જ સ્વચ્છતાની ટેવ પાડીએ તો આપણાં આંગણાં પણ શુશોભિત બને. સુરત નવસારી જાનુએ પારસી સિવાય પણ ફેટલાક દિંદુ કુટુંબોમાં આંગણે છાપાં પાડવાને રિવાજ હાખલ થઈ ગયો છે.

એ જ પ્રમાણે દક્ષિણી કુટુંબોમાં પણ આંગણાં સ્વચ્છ રાખવાની કારે ચીવટ જોવામાં આવે છે. દક્ષિણનાં ગામડાંમાં આંગણાની છટ સારી હોય છે. લોકો આંગણે ફળ ઝાડ વાવે છે, ફલ છોડ રાખે છે, અને રંગોળી પૂરી આંગણાંને બહુ જ સુંદર બનાવે છે. આ સ્વચ્છતાની ટેવ તેઓ ગુજરાતમા પણ સાથે લાવે છે. દક્ષિણી કુટુંબના આંગણા આમળ દાલ આપણે સ્વચ્છતા જોઈ ચકીએ છીએ; બે ચાર ફળના રોપ આંગણે હોય જ. દરરોજ જુદી જુદી જાતના સ્વસ્તિકો જુદા જુદા રંગથી પૂરી તેમનાં

આમણા તેમણે ઝાકઝમાળ બનાવ્યા જ હોય એવા આગણામા નેરણે તો આપણને મદિરમા બેઠા જેવી પવિત્રતા લાગે આ જમણા દક્ષિણીઓ વધારે પૈમાદાર હોય છે એમ માનશે નહિ એમના શખ્યા ઉપરથી એટલું સમજવાનું છે કે આગણા સ્વચ્છ રાખવામા પૈસાની બિમરુદ્ધ જરૂર નથી રગોળીના રંગ મોઢા હોતા નથી કોના રંગ તો પથરા અગર ખડીમાથી પણ મેળવી શકાય સાથીયા કો રૂંદનાની આડતમા આપણી ચિત્રકાનું સહજ રક્ષણ થાય છે એ સૂતવા જેવું નથી.

પરંતુ બધે તમારે આગણે રગોળી ન ચીતરી શકાય તમારાથી આમણે કચરો તો ન જ રખાય અને કચરો દસ મિનીટમા સાફ કરી તમે બે મઝા પાણી છાટી તમારું આગણુ સુસાબિત નહિ તો તારે કેમ ન રાખી શકો ? એમાં બારે મહેનત નથી અને એક પિંડાનું પણ ખર્ચ નથી

આપણો નિશ્ચય

એક જણુ આગણુ સાફ રાખે તે જોઈને પાડોશીને પણ દેખાદેખી તેમ કરવાની ઇચ્છા થાય ધીમે ધીમે સ્વચ્છતાનો નિશ્ચય આપણુ મામ આગણા સાફ રાખતા શીખે.

૧ મના પાંચ આગેવાનો—૫ વ્યાપતના સભ્યો જ આવા કામની જવાબદારી ગામને દાખલો કેમ ન બેસાડે ?

જો આખને ગમે તે હૃદયને પણ ગમે. ગદુ આગણુ જોઈ આપણી મન કટાળશે, અને સાથે સાથે આપણુ હૃદય પણ કટાળશે આપણે નીચું અને ચીડિયા બનીશું

જોના કરતા આગણું સ્વચ્છ રાખી તેને પવિત્ર બનાવી આપણી આખને જો હૃદયને પવિત્ર બનાવીએ તો કેવું મારું ? એક આગણુ કરવાથી કેટલા લાભ થાય ? દેહને આરોગ્ય મળે, આખને

દેહનું મળે અને હૃદયને પવિત્રતા પ્રાપ્ત થાય.



શેરી અને ગામ

ઘર અને આંગણું સ્વચ્છ રાખ્યા પછી શેરી અને ગામની
સ્વચ્છતાનો પોણોભાગ આપો આપ સિદ્ધ
સાધ પડોશી થઈ જાય છે.

પરંતુ એ સિદ્ધિ મેળવવામાં જ આપણે શેરી અને ગામનો
વિચાર કરવો પડે છે.

ઘરનો કચરો આગણામાં ન નાખવો એ પહેલી વાત. પડો-
શીના આગણામાં ન નાખવો એ બીજી વાત. તો પછી તે ક્યાં
નાખવો? પાડોશી ન હોય એવા કોઈના આંગણામાં?

ના. આપણી સ્વચ્છતાની ભાવના જ આપણને તેમ કરતાં
શકશે. આપણે સાધ પડોશી ન હોય તે પણ ક્રમવાર આપણે જ
પડોશી છે. શેરીમાં રહેતા સઘળાં માણસો આપણાં પડોશી. એમ
ન માનીએ તો જેના આગણામાં આપણે કચરો નાખીએ તે આપણા
આંગણામાં સ્વાભાવિક રીતે જ કચરો નાખી જશે.

તો કોઈ બીજી શેરીમાં આપણે આપણી અસ્વચ્છતા ફેંકવી ?
બીજી શેરી નહિ જ. એ પણ એવું જ અપકૃત્ય છે
કે જેનો બદલો સ્વાભાવિક રીતે જ આપ-
ણને મળે. આપણે આપણા ઘરો અને આંગણાને સ્વચ્છ રાખવા

હોય તો પડોશીના તેમ જ હરકોઇના ઘર આગણીને આપણા માની લેવા પડશે નહિ તો દાવ થાય છે તેમ કચરાની કે કાફેટી ચાલુ રહી આપણને તે જરા ય આગળ વધવા નહિ દે

પછી કચરો કયા નાખવો ?

શહેરોને તો કચરાના નિકાન માટે વિશિષ્ટ નોકરશાહી નીભાવવી પડે છે ગામડામાં એ નોકરશાહી ઊભી રવચ્છતા અને અજ-
મહેનત થાય તો ઠીક પરંતુ આપણે જોઇ ગયા છીએ કે ૭૦૦ માણુમના ગામડામાં ભગીના એ કુટુંબ પૂરતી રવચ્છતા ન જ રાખી શકે

આ તો સરેરાશ ગામડાની વાત ધણા ગામડામાં તો ભગીને અભાવ પણ હોય અને પછાત અરપૃથ્થ જાતોની હિન્નતિના થતા પ્રયત્નોની એક સ્વાભાવિક અસર એ પણ થાય કે એ જાતો પેઢી દર પેઢી ચાલતો આવેલો ધંધો કરવા ના પાડે આજનું ભણતર અગમહેનત પ્રત્યે અણુગમે લાવે છે એ સફળો અનુભવ છે ભણતરની સાથે અમુક અંશે તુમાખી પણ આવે અને હિન્ન કોમેએ સ્વચ્છતાનું કામ કરનારી કોમ તરફ જાણે અજાણ્યે એવો તિરસ્કાર ફેળવ્યો છે કે એ કોમ સમજતી થતા એ તિરસ્કારનો તિરસ્કારથી જ જવામ આપે, અને જે અરપૃથ્થતાની દિવાલ ઊભી થઇ છે તે ભાંગવા માટે સ્વચ્છતાનું કામ કરવાની જ સ્પષ્ટ ના પાડે એ બધું જ સંભવિત છે

આ પ્રમુખ ઝડપથી આવતો જાય છે એ પ્રાઇએ ખૂલવાનું નથી આપણી સ્વચ્છતાનું કામ માત્ર અરપૃથ્થ કહેવાતી જાતો સદાકાળ કર્યા જ કરશે એવો બ્રમ વહેલો દૂર કરીએ તો સારું આપણી સ્વચ્છતાનું કામ આપણે હાથે જ કરવું પડશે અને એમાં શા માટે વાધો લેવો જોઇએ ? આપણો નિશ્ચય હોય તો ગેરીની સાદસૂરી

એ મુશ્કેલી બધું કામ ન કહેવાય. અમુક અંશે તો ગામડાં અંગ-મહેનતને ઓળખે છે, અંગમહેનતને સેવે છે, અને અંગમહેનતથી જીવતા રહે છે. એ જ અંગમહેનત ગામડાને સ્વચ્છ પણ રાખી શકે છે.

આ સ્થળે ગ્રામજીવનની એક ઊંજળી બાજુ તરફ આપણે નજર કરીએ. પુરુષોનાં કેટલાંક મહેનત માગતાં કામ અને મજૂરીમાં લાગ લેવાની ગામડાના સ્ત્રીવર્ગની તત્પરતા એ ગ્રામજીવનનો બહુ ઊંજળો ધસસ્વી ભાગ છે. ગામડાની સ્ત્રી પશુની માવજત કરી શકે છે. એ ધરની રસોઈ કરે છે એટલું જ નહિ. એ રસોઈ લઈ તે ખેતરમાં જાય છે અને ત્યાં કામ કરતા ધરનાં માણસોને રસોઈ પૂરી પાડે છે. જરૂર પડ્યે ખેતરમાં નિહવા વાઢવાનું કામ કરે છે અને પાછાં ફરતાં માથે ચારનો ભારો મૂકી લાવતા તેને સિધ્ધતા નડતી નથી. ટોપચા ભરી તે ખાતર પોતાના હિરડામાં નાખી આવે છે. ખજાના હિપણવાનું કામ પુરુષોની બરાબર કરે છે, અને બળદ હાકતા અને ગાડું ચલાવતાં પણ તેને આવડે છે. વહેલા બિડી ધરતી અને આગલાની સાફસૂદી પણ સ્ત્રી જ કરે છે, ચૂસો સળગાવી બિન પાણી મૂકી નહાવા નવડાવવાનું કામ પણ સ્ત્રીનું જ. બાલ્યતર અને શહેરનિવાસને પરિણામે ભાગેલા શરીરવાળી કહેવાતી મુઘડ સિષ્ટ સ્ત્રીમાં દેખાઈ આવતી અંગ-મહેનતની અશ્ચિ એ ગામડાની સ્ત્રીમાં નથી દેખાતી. ગ્રામસ્ત્રીના પગમાં જ અળખ ઝડપ હોય એના દેહમાં જ અળખ રક્તિ હોય છે. ગ્રામસ્ત્રીઓની કામ કરવાની તત્પરતા આશ્ચર્ય હિપજવે એવી હોય છે. ગામડાની સ્ત્રી એ શહેરી સ્ત્રી માફક માત્ર ટીગલી કે રોગનો ભારો જની પુરુષને માથે ભારણુ રૂપ જની રહેતી નથી

એનામા કેળવણી અને ઓપ ઓછા હશે એ ખરું પરંતુ જે કેળવણી, સુધારો કે ઓપ પુરુષ અગર સ્ત્રીમા મહેનતનો કટાણો કે શરમ હિપજાવે એ કેળવણી, સુધારો કે ઓપ જરા ય દમ્ભવા યોગ્ય નથી. સર્વ સુધારાનો પાયો સ્ત્રી છે. શ્રામોન્નતિ પણ સ્ત્રી ઉપર આધાર રાખી રહી છે. સ્વચ્છતા તો સ્ત્રી વગર સંભવે જ નહિ. અને અંગમહેનત માગતો સ્વચ્છતા અગમહેનતને આવકારતી શ્રામસ્ત્રીદ્વારા બહુ ઝડપ અને સરળતાથી સાધ્ય થઈ શકે એમ છે.

કચરો ધર આગણે ન ફેંકાય, મોઢના આગણામા ન ફેંકાય, ગમે ત્યાં ન ફેંકાય જ્યાં ખાલી અરક્ષિત જગા કચરો નાખવા મુકે જોઈ ત્યાં કચરો ફેંકવો અને ગદ્ગદી કરવી એ હિંદવાસીની તિરસ્કારપાત્ર ટેવ સમૂળ જવી જોઈએ શેરીના લોકો ધારે તો શેરીમા ગમે તે એક જગા મુકરર કરી રોજનો કચરો એક જ મુકરર જગાએ નાખે એ શીખવાની જરૂર છે. ઠરેલી જગા સિવાય બીજો કોઈ પણ સ્થળે કચરો ન જ નખાય. શેરીના સડું વસનારા એટલો નિશ્ચય તો કરી જ લે

અને એ શેરીનો કચરો ચોવીસ અગર અડતાળીસ કલાકે ત્યાંથી ખમવો જ જોઈએ

કચરો ધર આગળ પણ એક જોખામા, ટોપલીમા કે ડોલમા રાખવાની ટેવ પાડવી પડશે અને મુકરર કરેલી જગાએ લેઈ જઈ મોટી મઠી, પેગ કે એવી જ મોઢ રચનાવાળા સ્થળમા નાખવી પડે.

પરંતુ સમસ્ત શેરીનો કચરો મળ્યું હિપાડે ?

સ્વચ્છતાનું કાર્ય કરનાર નોકરો પચાસત કે સરકાર તરફથી રાખ્યા હોય તો તેમણે તે કામ કરવાનું છે ગામનોકર તરીકે

રાખેલા બંગીઓની સંખ્યા આખા ગામની શેરીઓ સાથે રાખવા માટે પૂરતી નથી. એટલે દાથે કામ ન થઈ શકે એમ હોય તો સ્વચ્છતાનું કામ કરનાર માણસો વધારવા જ પડશે.

અહીં શેરી અને સમસ્ત ગામનો સંબંધ સ્પષ્ટ થાય છે. એક ગામમાં સ્વચ્છતા શેરીનો પ્રશ્ન એ આખા ગામનો પ્રશ્ન બની જાય છે. એક શેરીની મુશ્કેલી એટલે આખા ગામની મુશ્કેલી. એક શેરીની સરળતા એટલે આખા ગામને માટે એક સરળ માર્ગ.

સ્વચ્છતાનું કામ કરનાર નોકરો હોય તો તે અને તે ન હોય તો શેરીના ઘરદીક જરૂર પૂરતાં માણસો ભેગા થઈ મુકરર સ્થળનો કચરો ગામ બહાર લઈ જવાની વ્યવસ્થા સરળતાપૂર્વક કરી શકે એમ છે. એ કચરામાયી ગામમાં ઉકરકા પણ બનાવી શકાય અને તેમાંથી કૃષિ ઉપયોગી ખાતર બનાવી શકાય. કચરાના ધણા ભાગને બાળી નાખી નિરર્થક બનાવી શકાય. અગર કચરાનો કેટલોક ભાગ સૂર્યના તાપમાં ખુલ્લો રાખી તેના દુષિત તત્ત્વોનો આપોઆપ નાશ થાય એમ કરી શકાય. માત્ર રૂવા, નદી જેવાં જળાશયો પાસે ગામમાં કચરો ન નાખવો. વળી ગામની એટલે નજીક ન નાખવો. ભેંષએ કે જેથી દુર્ગંધ ગામમાં આવે. એ માટે પવનની દિશા પણ સમજવી ભેંષએ.

ગામનો કચરો એટલે ?

છાણ, અજીંદા, ધાસ, કાપલીઓ, ચીંથરાં, ફૂટેલા ડોબરાં, લાકડાના કંકડા, કાટા, પાદડાં, છાવાકુશકા વગેરે. એનો નિવેડ ધારીએ એટલો મુશ્કેલ નથી.

ઉપરાંત માનવ મદદ. એ તો સ્વીકૃત વાત છે કે માનવીને પાચ

સાત વાર કુદરતી રીતે જ દેહસ્વચ્છતાની ક્રિયા કરવી જ પડે આ કાર્ય માટે એકાંત, ચોખ્ખાઈ અને અસ્વચ્છ દ્રવ્યોનો નિવેડ કરવાની યોજના આમજનતાએ પોતાના સયોગાનુસાર વિક્રમાવવા જ જોઈએ ધર પાછળ વાડાની જમા અને તે ન હોય તો શેરીને સગવડ પડતી જગા એ માટે મુકરર કરવી જ પડે ગદકી કરવાનો જાણે બાળકનો હજી હોય એવી રીતનો મનોવૃત્તિ રાખવામા આવે છે તે તદ્દન દૂર કરવી જોઈએ ગદકી કરવાનો હજી કોઈને પશુ હોઈ શકે નહિ- બાળકને પશુ નહિ બાળક, અશક્ત અને રોગીઓની ગદકી અન્યને હાનિકારક ન થઈ પડે એ માટે તે દૂર કરવાની જવાબદારી જેના તેના સગાસબ્ધીઓએ જ ઉપાડી લેવી જોઈએ

જાડા ખાડા, માટીનો ઉપયોગ અને અગ્નિ ગામના કચરા અને ગદકીને દૂર કરી શકે એમ છે ઉપયોગી ખાતર પશુ તેમાંથી બનાવી શકાય

વળી આપણી આમશીરીની રચના પશુ પૂગતા વિચાર પછી થતી નથી પારકી અગર સરખરી જમીનનું આમરચનામાં યોજનાનો અભાવ દેખાણ કરવાનો લોજ આમજનતામા ધેસ-છાની હદે પહોંચ્યો છે એ ઘેતછાને પરિણામે પડોશીઓમા ઝઘડા, દીવાની ફાજલારી અને મુદ્દા કચેરીઓમા થતી રખડપટ્ટો અને ખર્ચ, મરકારી નોકરોને લાય રસ્વતની થતી સરળતા અને કનડમતની પડની ટેવ માટે આ વૃત્તિ અમુક અરી જવાબદાર છે જ

આમરચના મગવડ ભરેલી, બુદ્ધિપૂર્વક અને સૌન્દર્યદૃષ્ટિથી થવી જોઈએ તેને બદલે એક મમન આગમ અને બીજુ પાછળ, એકનુ છજુ રસ્તા ઉપર પડતું હોય અને બીજનો ઝોટનો રસ્તે જનારને વાગે એવો હોય, કોઈનુ છાપુ આગળ આવતુ હોય તો

કાષ્ઠનો ચાંકલો આગળ આવતો હોય. એને લીધે ગામડાં બેડોળ, અવ્યવસ્થિત અને ઢંગ વગરનાં લાગે છે. એથી શેરીઓના રસ્તા વાંકાચૂંકા અને સ્વચ્છતા ન સચવાય એવા બની જાય છે.

ગામડાનો શેરીઓમાં પાણીના અવરજવર માટે માધનો હોતાં નથી. શિયાળા અને ઉનાળામાં પાણી સંબંધી ખાસ મુશ્કેલી હોતી નથી. પરંતુ ચોમાસામાં શેરીઓ કાફલાવાળી બની જાય છે, જાન-વરોની ગંદકી અસ્વચ્છતામાં ઉમેરો કરે છે અને ગામેગામથી વહી આવતાં પાણી ખાડાઓમાં ભરાઈ ગામની અસ્વચ્છતામાં અતિશય વધારો કરી મૂકે છે. કેટલાક ખાડાઓનાં પાણી તો આખો શિયાળો ચાલે છે, અને તે બધિયાર હોવાથી જીવજંતુ અને માખીમચ્છરનાં મોટાં ઉત્પત્તિસ્થાન બની જાય છે. અટકાવી શકાય તેવા રોગ-જંતુઓ વ્યાપક બનાવવામાં મચ્છર અને માખીનો ધણો જ મોટો ફાળો છે, એ હવે તો ગામડિયાએ પણ સમજવાની જરૂર છે. એટલે ચોજનારહિત મકાનો, રસ્તા અને શેરીઓ રાખ્યે ચાલે એમ નથી. ગ્રામજીવનમાં સ્વચ્છતા લાવવી હોય તો મકાનોમાં એક ટ્રકારતું નિયમિતપણે, મંકડાશનો અભાવ, પાણી વહી જાય એવી રસ્તાઓની ચઢતી ઊતરતી ચોજના અને પૂરતી પહોળાઈ રાખવી પડશે. ગામડાની ખરેખર દરકાર રાખવી હોય તો ચોજનાબદ્ધ ગ્રામ-રચનાને હસી કાઢવે ચાલે એમ નથી.

વળી ગામડાનો અને કૃષિનો સખધ જોતા ગાડાં, હળ, લાકડાં તથા ખીજ વસ્તુઓ મૂકવા માટે છૂટી જમીનો પણ વિચારપૂર્વક શેરીઓમાં રાખવી જોઈએ.

નવાં વસેલા કેટલાંક ગામ અને પરાં ચોજનાપૂર્વક રચાયેલાં હોય છે એ ઉપરથી ગામડાની વ્યવસ્થિત રચના થઈ શકે એમ છે, એટલું તો આપણે

સમજી શકીએ છીએ. અવળત જૂના ગામોમાં ઘર, શેરીઓ અને મહોલ્લા રચાયી થઇ મયેલા હોવાથી તેમાં ફેરફાર કરવાની મુશ્કેલીઓ ઊભી થાય છે, અને મિથ્યા મમત્વ ધણીવાર તમ્મ જમીનના ફેરફાર માટે આખા ગામને હોજાવે ચઢાવી ગામના સેંકડો રૂપિયા ખર્ચાવી નાખે છે. છતાં એ મુશ્કેલીનો સામનો કર્યે જ છૂટકો છે. અનિયમિત ગ્રામરચનામાં સ્વચ્છતાને પોષે એવી નિયમિતતા જરૂર આવવી જોઈએ. કેટલાંક પરંપરા અમર નવા ગામના મહોલ્લા એટલા પહોળા રહેવા જોવામાં આવે છે કે તેમની વચમાં વૃક્ષારોપણ કરી રચનનું સૌંદર્ય અને રચનની સગવડ વધારી શકાય એમ હોય છે.

ગામડાની સરેરાશ વસતી સાતમેા માણસોની : એટલે એક ઘર

અને બીજા ઘર વચ્ચે, એક શેરી અને

પાદર

બીજી શેરી વચ્ચે, એટલું બધું અંતર તો

ન જ હોય કે જોધી સોને હળવા મળવામાં, એક બીજાને ઓળખવામાં અમર એક બીજાને ઉપયોગી થઇ પડવામાં ખાસ અડચણ આવે. ગામનું ગોઠવું પાદર અમર ભાગોળ એ પણ આખા ગામની સગવડ માયવનારું મહત્વનું સ્થાન ધરી શકાય. એમાં ટોરના ટોળાં પણ ખેસી શકે, યાકેસો ખેડૂત કે વટેમાર્ગી પણ ખેસી શકે અને ગામના ઉંઠરા રમતમમત માટે પણ સહેલાઈથી ભેગા થઇ શકે. ગુજરાતમાં ધણાં ગામોની ભાગોળ સ્વાભાવિક રીતે જ મુંદર અને સર્વવડવાળા હોય છે. માનવી જો તેને ન જ જગાડવી એવો નિશ્ચય કરે તો એ ભાગોળ ગામનું સ્વચ્છ રંજનસ્થાન બની શકે. પરંતુ આપણાં અવ્યવસ્થિત માનસને લઇને આપણે ભાગોળના ઉંઠરા બનાવી દઇએ છીએ.

ગામડું બાધવામાં મુખ્ય વિચાર એતીની સગવડનો જ હોય છે.

ગુજરાતની સગવડ એતી ધણે દૂર ન પડે એવી રીતે માનવ-સમૂહ એક રચન પસંદ કરી તેમાં ધરજાર

કે ઝૂપડા બાધી વસવાટ કરે છે માણસ વસે એટલે તેને પિવા માટે તથા નાહવાધોવા માટે નદી, કૂવા કે તળાવની સમવડ પણ હોવી જોઈએ જવરઅવર માટે ગામમા અને ગ્રામમા સાધારણ રસ્તા પણ હોવા જોઈએ મજૂરો અને કારીગરોની પણ તેમા જરૂર. ગુજરાતમા તો સામાન્યતઃ જમીન સપાટ છે એટલે કુમરાળ અને દરિયા કિનારાના ગામો જેવી મુશ્કેલીઓ મોટા ભાગના ગામડાને પડતી નથી. નદીકિનારા ઉપર ઘણા ગામો છે તે વાત ખરી. અને નદીના પૂર તથા પૂરથી પડેલા કોતર ગામ અને સીમની જમીનનું ધોવાણ કરી ટેલાક મહત્વના જમીનસરક્ષણના પ્રશ્નો પણ ઊભા કરે છે મોટે ભાગે પડતા અટકાવવા એ પણ આપણા આમણવનનો એક મહત્વનો પ્રશ્ન બનતો જાય છે

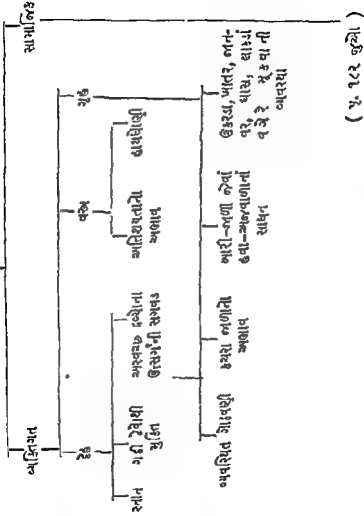
આમ ગામડું એ વગર વિચાર્યે બાજુએ નાખી મૂકવા જેવું નથી. એમા કુશળતાભરી યોજનાની જરૂર છે, અને સરળતાભર્યા ધનિક શહેરોના કરતાં આમરચના વધારે જુદી, વધારે મહેનત, વધારે સહાનુ-ભૂતિ અને વધારે ઊંચી કલ્પના માગી લે છે સાડુ શહેર રચનાર જ્ઞાનેશ્વર નામ આપણે જરૂર જૂલો જાણીએ પરંતુ નમૂનેદાર મુદર ગામડું રચનાર ઇજનેરને તો વર્તમાન હિંદે કાર્તિસ્થભ રચી અમર કરવો પડશે.

ગામની સ્વચ્છતા એટલે ધરની, આગણીની, શેરીની, રસ્તાની, લાગોળોની તેમ જ સીમની સ્વચ્છતા ધર, આમસ્વચ્છતા શેરી કે ગામના કૂવાના થાળા સ્વચ્છ રાખવા જોઈએ અને વખતોવખત કૂવાને ગાળવા જોઈએ જરૂર પડ્યે પાણીને શુદ્ધ કરવાને માટે પોટાશ-પરમેન્ગેનેટ કે ફટકડી જેવી દવાઓ પણ નાખવી જોઈએ ગામના તળાવો પણ સ્વચ્છ રાખવા જોઈએ એવી ગામસમગ્રની સ્વચ્છતા થાય ત્યારે આમજનતાનું

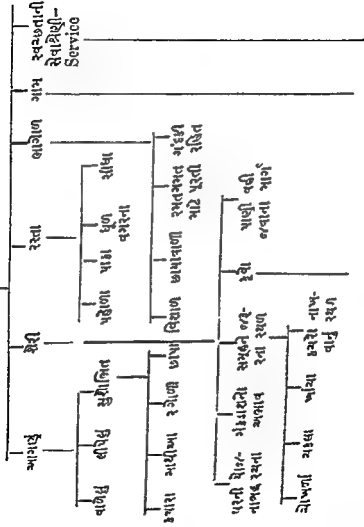
આરોગ્ય પણ સારી રીતે સાચવી શકાય. ધૂળ એ ગામડાનો મહા ઉપદ્રવ છે. ગુજરાતમાં ધરણી જમીન ન હોવાથી રસ્તાની સપાટી દડ કે રેતીવાળી સહજ બની જાય છે. પાકી સડક ઇજનેરોની મથુરી પ્રમાણે કરવા બેસીએ તો ખર્ચનો અને કૉન્ટ્રાક્ટરોના નફાનો પાર આવે તેમ નથી. છતાં ગામડાની નજીક નદીઓ, નાળાં, ઝરણાં, વગેરે તો હોય જ; અને તેમની રેતી તથા કાંકરોનો પૂરતા પ્રમાણમાં ઉપયોગ કરવામાં આવે તો આપણા ગામના રસ્તા પાકા જેવા જ બની જાય અને રસ્તાની સપાટી ધૂળરહિત બનાવી શકાય.

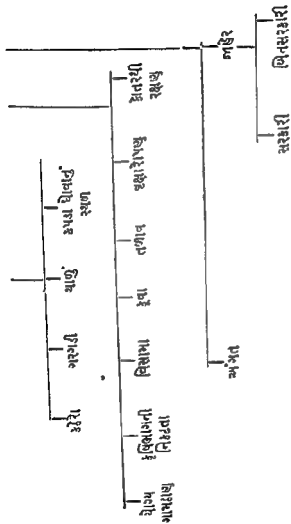
ગ્રામરવચ્છતા આ પ્રમાણે કેટકેટલી વસ્તુઓ માગે છે, તે આ સમગ્ર વિચાર ઉપરથી આપણે સમજી શકીશું. રવચ્છતાનો આખો પ્રશ્ન નીચેના રહોટા પ્રમાણે સામાન્યતઃ ગોઠવી શકીએ.

સ્વચ્છતા



આમાનિક (પે. ૧૮૧ ચાલિ)





આરોગ્યરક્ષણ અને જીવજંતુ

સ્વચ્છતા એ આરોગ્યરક્ષણનો મૂળભૂત પાયો છે. એ આપણી રોગ ન થાય એવી જનતાની વ્યક્તિથી માંડી એ સ્વચ્છતા સાવચેતી આખા ગામ ઉપર પથરાવી જોઈએ. સ્વચ્છતામાંથી આપણે આપોઆપ નિરોગી રહેવાના માર્ગે ચઢી શકીએ છીએ. રોગ મટાડવાના પ્રયાજ તો કરવા જ જોઈએ. પરંતુ વધારે સારો માર્ગ તો એ જ કે રોગ થાય જ નહિ એવી સાવચેતી-ભરી સ્થિતિ ઊભી કરવી. ધણા દર્દ મટી શકે એવાં હોય છે; અને ધણાં દર્દ તો થવા જ ન જોઈએ. થવાં ન જોઈએ એવા દર્દો આપણા ગ્રામજીવનને નિર્જીવ બનાવતાં હોય તો એમાં આપણે જ દોષ ગણાય. ગ્રામજીવનની સ્વચ્છતાનું માપ આપણે સમજી લઈએ. સ્વચ્છતાને સાવચેતીનું માપ ધૂળ ન ગમે; સ્વચ્છતામાં દુર્વાસને સ્થાન ન હોય; સ્વચ્છતાને જીવજંતુનો ઉપદ્રવ ન ખપે. ધૂળ અને દુર્વાસ પરાત આપણાં ગામડાંમાં જંતુઓનો કેટલો ઉપદ્રવ હોય છે એ આપણે સદૃઢ જાણીએ છીએ. સિંચાણમાં મચ્છર, ઉનાળામાં માખી અને ચોમાસામાં મચ્છરમાખી ઉપરાંત અનેકાનેક જંતુઓની પરપરા! આ ગામડાંનો નિત્ય અનુભવ. સ્વચ્છતામાં આવાં જીવજંતુની શક્યતા હોઈ શકે જ નહિ.

આપણી સુઘડતાને માખી ન ગમે એટલો જ વાધો હોત તો આપણે આમજીવનમાં માખીઓને ચલાવી સાખી અને મચ્છર લેત. પરંતુ આપણી આંખને ન ગમતી ઘણી વસ્તુઓ ખરેખર આપણા આરોગ્યને હાનિકારક હોય છે. માખી આપણી આંખને નથી ગમતી એટલું જ નહિ. એ જંતુની ઉત્પત્તિ ગંદકીમાં હોય છે, અને એ જ્યાં એસે છે ત્યાં ટાઇફોઇડ-વિષમજ્વર, કોલેરા અને આંતરડાના અનેક રોગને ઉપજાવતા જંતુઓની સ્થાપના કરે છે. મચ્છર અને મેલેરિયાનો ગાઢ સંબંધ સિદ્ધ થઈ ચૂક્યો છે અને હવે તો ગામડાં પણ એટલું જાણતાં થયાં છે કે મચ્છરને લીધે જ મેલેરિયા-ટાઢીઓ તાવ આખા હિલ્લરમાં ફેલાય છે-પછી ભલે એ વાતને ખરી ન માનતા તેઓ તેને હસી કાઢે. આમજનતાનો-ખેડૂતોનો મેલેરિયા તો કટો દુશ્મન છે. રોગથી બચવું હોય, રોગ સામે સાવચેતી રાખવી હોય, રોગની શક્યતા જ નિર્મૂળ કરવી હોય તો માખી અને મચ્છર જેવા રોગવાહકોની ઉત્પત્તિ જ ન થવા દેવી.

આમજનતાને માખી તથા મચ્છરનો રોગ કે તાવના ઉપદ્રવ સાથેનો સંબંધ પૂરો સમજાતો નથી. પરંતુ એ તો શાસ્ત્રીય રીતે સાબિત થઈ ચૂક્યું છે. માખી તથા મચ્છર અનેક ન થવા પાત્ર રોગનો ફેલાવો કરનાર ખેંચેલા છે. ગંદો કહોડ, ઉકરડા, અજીઠવાડ તથા કહોવાણુ એ માખીઓની ઉત્પત્તિ તથા વૃદ્ધિના પોષક છે. પાણીની નીકા, ખાગોચિયાં, ખાડા, બંધિયાર પાણી, ઠાંવ કોચડ એ સર્વ મચ્છરનાં પોષક સ્થાન છે. એ માખી તથા મચ્છરના ઉત્પત્તિ સ્થાન ઉપર આપણે નજર રાખીએ તો ઘણા ઘણા રોગમાંથી આપણે બચી શકીએ.

આમજીવનની ઉન્નતિની ખરો કસોટી ઠાઠવી હોય તો એક ૨૫૪

ચલાવી લેવાની ટેવ માર્ગ છે ગામડામા માખી છે ? મચ્છર છે ?
એ પ્રશ્નોના ઉત્તર નકારમા આવે તો જાણુ

કે ગામડું ખરેખર ઉન્નતિને શિખરે સ્થિત થયું છે. માખી મચ્છરને ચલાવી લેવાનું નિમીત્ત માનસ ન્યા સુધી આમજનતા ધરાવશે ત્યા સુધી તે એક ડગલું પણ આગળ વધી શકશે નહિ ગામડામા માખી તો હોય ! ગામડામા મચ્છર ન હોય એ કેમ બને ! અમુક ગંદકી તો આપણે ચલાવી જ લેવી જોઈએ ! આવું આપણું માનસ થઈ પડેલું છે ચલાવી લેવાની પાછળ જો ખરેખર સેવાભાવ રહેલો હોય તો તે ઇચ્છવા જોગ છે, અને સેવા અર્થે નીકળેલા કદાચ સેવાભાવીઓએ ગામડાની મુશ્કેલીઓ પોતાનો જાત પૂરતી ચલાવી લેવી પડશે. પરંતુ એનો અર્થ એમ નથી કે આમસેવકોએ જે ચલાવી લેવું જોઈએ તે આમજનતાને પણ ચલાવી લેવા દેવું જોઈએ એટલે ગામડામાથી માખી અને મચ્છર સમૂળ અદૃશ્ય થાય એમ કરવાની સદ્ગુની ફરજ થઈ પડે છે ચોખ્ખાઈ વિશે આગ્રહ રાખવાની ટેવ આપણે યુરોપિયનો પાસેથી ખરેખર શીખવી જોઈએ યુરોપિયનો સદરાના રણમા, હિમાવનના બરફમા અને ધ્રાવિણના જંગલમા પણ જાય છે, અને આપણે કદી ન શકીએ એવા દેહકષ્ટ સહન પણ કરે છે છતાં મુસાફરીના મુખ્ય ખર્ચની સાથે બીજું એક ખર્ચ તો એ સદા થે રાખે છે કે જેથી તેઓ રહેવામા અને જમવાખાવાંમા તેમજ નક્કી કરેલી સ્વચ્છતાની રક્ષા તો મેળવી જ લે છે આપણે પણ ઇચ્છીએ તો ગામડાને માખી અને મચ્છર વગરનાં બનાવી શકીએ.

ધરની ગદગી, ગામની ગદગી અને સાથે સાથે ગામની હદમા

માખી અને મચ્છર આવેલી સીમતી ગદગી દૂર કરીએ તો
રહિત આમનિવાસ વર્ષે એ વર્ષે નિદાન દસવર્ષે તો આપણી
આમજનતા માખી અને મચ્છર વગરની

બત્તી નાની નાની અગરડોમાંથી મુક્ત થવા ઉપરાંત કોસેરા અને મેક્સેરિયા જેવા મહા રોગોમાંથી પણ મુક્તિ મેળવી શકે.

આપણે જોઈએ છીએ કે કેરીનો ચૂસેલો મોટલો પડેલો હોય ત્યાં માખી ભેગી થાય છે. મત્રોત્સર્ગને રથાને નાની નાની બાબતો માખીઓ ભેગી થઈ જાય છે. સહેજ નાં ભયંકર પરિણામ સાજા ગંદકી હોય ત્યાં માખીઓ ભેગી થઈ જાય છે. અને આમ નાની મોટી ગંદકીઓમાંથી તે આપણા ઉપર અને આપણા ખોરાક ઉપર જેસી અનેક રોગજંતુઓને આપણા દેહમાં દાખલ કરી દે છે.

પાણીનું ફૂંકું બે દિવસ એમનું એમ પડી રહે તો એમાં મચ્છર પેદા થાય. પાણીનું ખાખોચિયું ઉલ્લેચાયા વગરનું રહે તો તેમાંથી મચ્છર પેદા થાય. ખાડામાં પાણી અને ઝાડવ બરાબર રહે તો તેમાંથી મચ્છરની ઉત્પત્તિ. અને આવાં મચ્છરનાં ઉત્પત્તિસ્થાનો આપણા ઘર આગળ, આપણી શેરીમાં, આપણી બાગોચી અને સીમમાં જોઈએ એટલાં હોય છે.

વળી એક ગામના મચ્છરો લાંબે સુધી પહોંચી શકે છે. મચ્છર માખીની ઉત્પત્તિ એટલા મોટા પ્રમાણમાં થાય છે કે તેમનાં મૂળને ન અટકાવીએ તો તેમની વૃદ્ધિને અટકાવવી અશક્ય થઈ પડે એમ છે. અને જ્યાં સુધી માખી અને મચ્છરની ઉત્પત્તિ આપણે અટકાવી શકીશું નહિ ત્યાં સુધી ગ્રામજનતાના અનેકાનેક રોગને પણ આપણે અટકાવી શકીશું નહિ.

હિંદુસ્તાનનાં શહેરોમાં યે મચ્છર અને માખીનો ઉપદ્રવ ધરો જ હોય છે. અડધો ઉનાળો અને પોણા બાગનું ચોમાસું તો શહેર અને ગામડાં માખીમચ્છરમય બની જાય છે. માખીમય વાતાવરણમાં જન્મવા બેસવું એ થાપ બની જાય છે અને છતાં આપણું હિંદ એ

પાપમય વાતાવરણમાં પવિત્ર ગણાતું જોજનકાર્ય ક્યે જ નાય છે. એ પાપકાર્યનો બદલો આપણને રોગના રૂપમાં મળે તેમાં શું આશ્ચર્ય !

હિંદને પશ્ચિમની ખર્ચાળ યોજનાઓ ભાગ્યે જ કામ લાગે. માખી

જંતુ ઉપદ્રવ દૂર કરવા તથા મચ્છરથી બચવા માટે ફલાય-પેપર, નળીવાળાં બારણાં, મચ્છરદાની, ફલીટ, વાનાં સાધનો પાઉડર, ખાડાઓમાં તેલનું છાંટણ વગેરે

યોજનાઓ કરવામાં આવે છે. મોટા પ્રમાણમાં ગ્રામજનતાને આ બધું મળી શકે એમ હોય તો તે ઇચ્છવા જોગ છે. પરંતુ એ ટંક ખાવાનું પૂરું ન પામતી ગ્રામજનતા આની પાછળ કંઈ પણ પૈસા ખર્ચે એ માનવું અશક્ય છે. રાજ્યો, પંચાયતો, ધાર્મિક જીતિવાળા ધનિકો અને સેવાસંસ્થાઓ કંઈ અંશે થોડા વિસ્તારમાં આવાં કાર્યો ઉપાડી શકે. પરંતુ આ પ્રશ્ન તો સમસ્ત હિંદનો છે. હિંદનાં સાતે લાખ ગામડાં છે. તેને માટે બધે જ ખર્ચાળ યોજના ન થઈ શકે. પણ એક કાર્ય તો થઈ શકે : તે એ જ કે મંદિર પ્રત્યે ધૂણા ઉત્પન્ન થાય એવી સુધડતા કેળવવી, અગત દેવો સુધારવા ઉપર ભાર દેવો અને સાદામાં સાદી રીતે મંદિર દૂર કરવાના ઇરાદાને યોજવા. મંદિર દૂર કરવાના સાદામાં સાદા હવાજ આપણને ચોખ્ખી માટી, ચોખ્ખી ધૂળ અને અમિ તથા સૂર્યના તાપમાથી મળી રહે એમ છે. ધણી મંદિરો તો ધૂળ માટી અને રાખોડી પૂરતા પ્રમાણમાં વાપરવાથી અદસ્ત થશે. મંદા પાણી અને ખાખોચિયા ઉલ્લેચી નાખવાથી ધણી મંદિરો તડકો દૂર કરી દેશે, અને નિર્ચક પડેલાં દાદવનાં ખાખોચિયાં તો ગામ લોકોએ જોગ મળી સીમમાં ફરી પૂરી નાખવાં જોઈએ.

માખી અને મચ્છર એ જન્મે ગ્રામઆરોગ્યનાં બચરવાનો છે. આરોગ્યનાં બચરવાનો રોગ યાવ જ નહિ એમ કરવું હોય તો આ જન્મે જન્મોને સમૂળ અદસ્ત કરવા.

તેમને અદૃશ્ય કરવાને માટે પશ્ચિમમાં તે લાખજો અને કરોડો રૂપિયા ખર્ચાય છે. પનામાની સયોગીજીભિને જોદી તેમાંથી મામુદ્-ધુની બનાવી એ આપણી નજર આગળની વાત છે. એ જોદતી વખતે દરિયાના મચ્છરમાખી જેવા જંતુઓએ અવજુનીય ત્રાસ આપેલો. માખીના સ્પર્શથી અને મચ્છરના ડંખથી લાખજો મજૂરો માંદા પડતા અને મરી જતા. આગ્રહી, વિજયી માનસવાળી પશ્ચિમની પ્રજાએ એ અમાનુષી જંતુદુશ્મનોનો સામનો કર્યો અને તેમણે વિજય મેળવ્યો. આજ પનામાની નહેરમાં થઇને વહાણો જાય છે. એ જ સ્થળ જ્યારે જમીન હંતું ત્યારે મચ્છર અને માખી માનવીને ઊભા પશુ રહેવા દેતાં ન હતાં. રાખોડી, માટી, ધૂણી અને અગ્નિ એટલી જ વસ્તુઓ જો આપણને શાસ્ત્રીય ઢંગે વાપરતા આવડે તો આપણે આમજનતામાંથી માખી અને મચ્છરને દૂર કરી શકીએ. અલખત, એની સાથે આપણા કાચ, પાવડા, કોદાળા અને સાવરણા તો સાધીત રહેવા જોઇએ.

માખી અને મચ્છરની સાથે જૂ, જૂવા અને ચાચડનો પણ વિચાર અન્ય જંતુઓ કરવા જેવો છે. જૂથી વિષમજ્જવર-ટાઇફોઇડ-નો દેલાવો થાય છે અને ચાચડના ફેફસા સાથે પ્લેગ-અંધિકજ્જવર-પણુ આપણા આમજનોને મોતના મુખમાં ધકેલી દે છે. પ્લેગ વખતે હિંદોનો નાશ કરવાની ઘોષણા જાગે છે અને સંખ્યાબંધ હિંદોને પકડી જાળી નાખવાની એક મદદ કર પ્રયાસ થાય છે. તેજુ કારણ એટલું જ કે હિંદોનો દેહ પ્લેગનાં જંતુઓને દેલાવતા આંચડનું નિવાસસ્થાન છે. હિંદર ખેતીના પાકનું તો ભયંકર નુકસાન કરે છે જ, પરંતુ માખી અને મચ્છરની સાથે મેળ સાધી ચાચડ દ્વારા આમજીવનના આરોગ્યને હણે છે એ જૂવવા સરખું નથી.

આરોગ્યવિરોધી જંતુઓને અગર પ્રાણીઓને અને ખાસ કરીને જંતુવિનાશ ઉંદરોને જીવતા બાળી મૂકવામાં આવે છે તે ખરેખર કૂરતાભર્યું, અણુધડ અને માણુમાધને ન શોભે એવું તો હોય છે જ. પરંતુ આ જંતુઓને ઉત્પન્ન જ ન થવા દેવાની કાંઈ યોજના આપણને જડી ના આવે અગર તેમનું રોગવાહકપણું અદૃશ્ય ન થાય ત્યાં સુધી આ અણુધડ પ્રકાર આણુ રહેવાનો સંભવ છે. માનવજાતની સાથે અન્ય પ્રાણી-સૃષ્ટિનો સમન્વય હજી થઈ શક્યો નથી — અરે માણસ માણસ વચ્ચે પણ હજી સમન્વય કયા થઈ શક્યો છે ? રોગવાહક પ્રાણી-ઓને અને જંતુઓને જીવતા બાળી દેવાની કૂરતા અસહ્ય હોય તો સ્વચ્છતાનો અતિ આગ્રહ રાખવો પડશે.

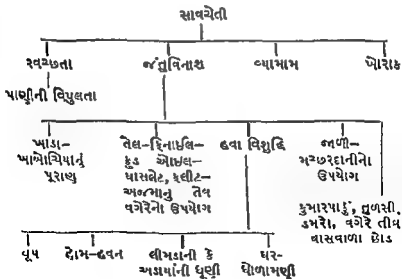
આમ રોગ ન થાય એ માટેની સાવચેતી સ્વચ્છતા, શુદ્ધ હવા, સાફ ઇલાજો પ્રકાશ, પૂરતું પાણી, જંતુઓના ઉપદ્રવનો અટકાવ અને ખાસ કરીને માખી તથા મચ્છર જેવા પ્રાણીઓની ઉત્પત્તિને નિર્મૂળ કરવાની શક્યતા માગી લે છે. મચ્છરના ઉત્પત્તિસ્થાનોના પૂરાણુ કરવા ઉપરાંત લીમડાના પાનની ધૂણી અને મચ્છરદાનીનો ઉપયોગ મેલેરિયા સરખા રોગને અટકાવવા જરૂરનો છે.

જો કે આમજનતા મચ્છરદાની વાપરી શકે એવી સધન છે કે કેમ એ શંકાસ્પદ છે. છતાં યે જ્યાં બની શકે એમ હોય ત્યાં મચ્છર-દાનીનો ઉપયોગ ખરેખર રોગપ્રતિગધનું એક મહત્વનું સાધન બની શકશે. હાથે કામ કરનારને તો આ કામમાં હરકત આવે જ નહિ.

અને માખી માટે ? અતિ સ્વચ્છતા સિવાય બીજો ઇલાજ ઉપયોગમાં આવે એમ લાગતું નથી નિદાન રસોડામાં અને જમવાનાં સ્થળે લોખંડી જાળીઓ ગામડામાં ન બની શકે તો છેવટે કપડાના કે બર અગર રાડાના ઝીણી ગૂંથણીવાળા પડદાનો શક્યતાનો કોઈ પ્રયોગ કરી જોશે ?

જંતુઓનો ત્રાસ ઘટાડવા માટે આપણે ત્યાં ચાલતી કેટલીક જૂની પ્રથાઓ પણ અભ્યાસ અને ઉપયોગ કરવા જેવા છે હોમ-ઇવન દ્વારા ચામડાને સ્વચ્છતા આપી શકાતી. પરંતુ ધર્મ તરફની શ્રદ્ધા ઘટી ગઈ છે, અને ધર્મ તથા આરોગ્યને ભેળવવાના એ જૂના પ્રયત્નો અધશ્રદ્ધાનો બીજો રોગ બિંબો કરે છે. હોમડાની ધૂણીથી મચ્છર અને અડાયાંની ધૂણીથી માખી દૂર થાય છે એ તો આજ પણ અનુભવી શકાય એમ છે. વળી કુમારપાઠાના રોપ, તુલસી, ડમરો જેવા તીવ્ર વાસવાળા છોડ પણ મચ્છરની ઉત્પત્તિ ઉપર અંકુશરૂપ ગણાય છે એ જૂલવા સરખું નથી.

રોગ સામે આવેતી રાખવા એકી વખતે વિચાર કરવા માટે નીચેની રચના ઉપયોગી થઈ પડશે :—



રોગનિવારણ

રોગ થાય જ નહિ અને ફેલાય જ નહિ એવી પરિસ્થિતિ ઊભી

કરવી એ જ આરોગ્યરક્ષણનો અને ખાસ
રોગના ઈલાજ કરીને આમઆરોગ્યરક્ષણનો ઉદ્દેશ હોવો.

નોંધએ ઇશ્વરના આપ્તા કહે કે કુદરતના આપ્તા હવાઅનવાળા અને સૂર્યપ્રભાસ તો છે જ વિપૂલ પાણી સમૃદ્ધ — ફવા, નદી, તળાવ — માં કુદરતને સહાયજૂત થવા આનદીએ પ્રયત્ન કરવાનો છે. હિંદમાં મરુભૂમિ છે પાણી ન મળે એવા પ્રદેશો છે ઉત્તર ગુજરાતનો રેતાળ પ્રદેશ, કાઠિયાવાડના કેટલાક પથરાળા સ્થાનો અને પૂર્વ દક્ષિણ ગુજરાતના જ મોટા પાણીની વિપુલતા ઓછી ખરી અને જમણના પાણી રોગભર્યા પણ ખરા, છતાં મોટા ભાગે ગુજરાતમાં પાણીનો છેક જ કુબાળ છે એમ કહેવું વાસ્તવિક નથી. ત્યાં પાણી પૂરતા ન મળતા હોય ત્યાં જમીનમાં ઘણા ભાગમાંથી પથરા ફેડીને અગર યુગયુગથી સતાપ ગયેલા પાણીના ઝરણુ ખોલીને આપણે ધારીએ તો પાણી ખૂબ મેળવી શકીએ એમ છે. નદીઓને કેળવતા પણ આપણને હજી આવડ્યું નથી નહિ તો મિથ્યા વહી જતા મળવર વારિસમૂહને આપણે માત્ર ખેતીના જ નહિ પરંતુ પીવા તથા નહાવાના કાર્ય માટે પણ ઉપયોગમાં લઈ શકીએ. સ્વચ્છતાના સાથી સરખા અગ્નિ, રાખોડી, માટી અને રેતી એ સર્વ દ્વારા આરોગ્ય

ઉપયોગી થઈ શકે એવી એમની પદ્ધતિ ન રહી એટલે જૂની સરંચના આપોઆપ પાછળ પડી ગઈ એ પણ ખરું. પશ્ચિમની વૈશ્વકીય પ્રગતિનું શાસ્ત્રીયપણું નવા યુગને વધારે માફક આવતું ગયું એટલે આપણે વૈશ્વ હકીમને વિસારે પાડ્યા, પરંતુ પાશ્ચિમાત્મ પદ્ધતિએ કુળવાયેલા ડોક્ટરો પણ આમજનતાને જરા યે ઉપયોગી નીવડ્યા હોય એમ લાગતું નથી. અંગ્રેજી પદ્ધતિએ વૈશ્વકીય જ્ઞાન મેળવેલા ત્રીસ હજારથી ઓછા હજાર ડોક્ટરો હિંદમાં પોતાનો ધંધો ચલાવે છે, પરંતુ તેમની બધી પ્રવૃત્તિ નગર વિભાગમાં જ—Urban areasમાં જ—એકત્રિત થયેલી છે. સાત લાખ ગામડાને તો ભાગ્યે જ ડોક્ટરના દર્શન થાય છે.

અને એ ડોક્ટરો પણ જવસ્ત્રે જ સેવાભાવી હોય છે. અંગ્રેજી સેવાભાવનાનો અભાવ અસરે બહેલાઓ અને અબણ વચ્ચે મોટા ભેદ પાડી દીધેલા છે અને એ ભેદ ડોક્ટરોએ બહુ સારી રીતે પાળ્યાપોષ્યા છે. ડોક્ટરો મોટા ભાગે સરકારી નોકરી શોધે તે ન મળતા તઓ પોતાનો ખાનગી ધંધો શહેરોમાં જ શરૂ કરે. રોગીને રોગમુખત કરવાનું ધ્યેય નહિ, પણ પૈસા મેળવવાનું તેમનું ધ્યેય હોય. જીદમીના રક્ષણ અર્થે કરવામાં આવતા ધંધામાં બદલાના, ભારે કીંમતના અને દર્દી કરતાં ડોક્ટરની વધારે મરજી સાચવવાના તરવો દાખલ થાય એટલે ડોક્ટરી સંસ્થા સ્વાર્થી, ભાડુઆતી અને પરિણામે નિર્દય અને નિષ્કુર બની જાય છે. ડોક્ટર ધંધો શરૂ કરે એટલે તે પોતાનો દેખાવ રોગકર્તાઓ સામવાથી જ શરૂઆત કરે. દર્દી ભય પામે એવો તે ડોક્ટરનો દિમાગ. ડોક્ટરની તાત્કાલિક અભિલાષા મોટરમાલિક બનવાની મોટરકાર વગરનો ડોક્ટર ભારે અસંતોષી હોય છે. દર્દી કટલી શી આપી શકશે તેના ખ્યાલ ડોક્ટરે કરવાનો હોતો જ નથી. એ તે પોતાની કિંમત નક્કી કરી બેસે છે અને દર્દીને મજબૂર હોય તે તેની

કિંમત આપી સારવાર મેળવે એ ડોક્ટરી જીવનવિધાનમાં તેમની વ્યૂહરચના હોય છે.

‘હું’ ગરીબ માણસનો ડોક્ટર નથી એમ અભિમાનથી જાહેર કરી ગરીબ દર્દીઓને ઠોકરે મારતા અનેક ડોક્ટરો આપણે જોયા અને સાંભળ્યા છે. ગરીબ હિંદુસ્તાનની ગરીબાઇને તિરસ્કારનારા એ ડોક્ટરો હિંદને માથે લદાયેલા ઘોળા લાથીઓ છે, એમાં જરા થે શક નથી. હિંદની ગરીબીને તિરસ્કારનાર સર્વ માણસો મહાભયાનક પાપ કરે છે એ જેમ અને તેમ વહેલું સમજાય એમાં આપણું શ્રેય છે. ઇંગ્લેન્ડ અધિકારીઓ ભારે પગાર મારે. દેશી અધિકારીઓ તેમને પગમે આંધી એટલું જ ભારણ હિંદને માથે લાદે અને આપણા ઈજનેરો, ન્યાયાધીશો અને આરોગ્યનું રક્ષણ કરવાનો ડોળ ધાલનાર ડોક્ટરો પણ ધનના ઢગલાને પૂજે ! આ ભાર હિંદ ક્યાં લગી સહન કરી શકશે ? હિંદની સરેરાશ આવક કરતાં જેટલી વધારે આવક મળે એટલી લૂંટની મિલકત છે એમ માન્યા વગર રહેવાનું નથી.

આનો અર્થ એમ નથી કે જ્યાં ડોક્ટરો જ ખરાબ છે. હિંદુસ્તાનની ગરીબી ઘટાડવામાં જે કોઇ સહાયશ્રુત ન થાય એ સપાનું જ ખરાબ છે. પછી તે ડોક્ટરની સંસ્થા હો, વાઇસરોય, ગર્વનર કે બ્રિટિશ સનદી નોકરશાહી હો કે હિંદનાં રજવાડાં હો. ન્યાં સુધી વૈદ્યકીય ધંધો આમઅભિમુખ ન થાય ત્યાં સુધી તે નિરર્થક તો છે જ અને ધનિકતાની, મોટરકારની, રૂવાગદાર દેખાવની લાલસા આજના ડોક્ટરી વર્ગમાં રહેશે ત્યાં સુધી એ સંસ્થા આમોત્તતિમાં નિરર્થક જ નીવડશે.

હવે સમગ્ર આવ્યો છે કે જ્યારે ડોક્ટરોએ મામડાં તરફ દષ્ટિ કરવી પડશે; એટલું જ નહિ પણ આમ-વિભાગમાં કાયમનું રહેલાં રાખવું પડશે. ન્યાં સુધી ડોક્ટરી સારવાર મેળવવાના

સગવડ આમજનતા મેળવી શકે નહિ ત્યાં સુધી આમજનતામાં રોગના ધ્વજાજ કરવાની મુશ્કેલી રહ્યા જ કરવાની. એટલે પહેલી તકે ડોક્ટરોને આમવિભાગ સાથે સંસર્ગમાં લાવવાની પ્રથમ જરૂર જિભી થાય છે. વૈદ્યકીય સારવાર થોડા જ સમયમાં સરળતાથી હર્દી મેળવી શકે એવી રીતે ગામડાંમાં અગર ગામડાંના સમૂહમાં ડોક્ટરોનો નિવાસ હોવો જોઈએ.

દકીમી અને આયુર્વેદ એ બન્ને આપણી જૂની વૈદ્યકીય વ્યવસ્થા:

હકીમી અને આયુ- એને પણ વર્તમાન જીવનને અનુકૂળ બનાવવાની જરૂર જિભી થઈ ચૂકી છે. એથી વૈદિક પદ્ધતિ આપણી લુપ્ત થતી જતી જૂની વૈદ્યકીય સંસ્થાને પુનર્જીવન મળશે અને પાશ્ચિમાત્ય વૈદ્યકીય પ્રગતિના સંસર્ગથી આપણી દેશી વ્યવસ્થા આમજનતાને વધારે ઉપકારક થઈ પડશે.

શહેરોના મોઢમાં હસેલા ડોક્ટરોને ગામડાંમાં આકર્ષવા અને જૂની ઢબના વૈદ્યદકીમોને વર્તમાન યુગ માટે લાયક બનાવી આમજનતાને પાછા સોંપવા એ બે પ્રશ્નો હાલ હિંદમાં મહત્ત્વના થઈ પડેલા છે.

ગામડાંમાં દવાખાનાં સ્થાપનાના પ્રયત્નો થયા કરે છે. પરંતુ

ગામડે સારવાર પહેાં- થોડાં દવાખાનાં વિશાળ આમજનતાની જરૂરિયાતોને પહેાંચી વળે એમ નથી. આડવાની રીત આમજનતાના કાર્ષ પછુ વિભાગમાં પાંચ

માઈલની અંદર વૈદ્યકીય સારવાર મળી જ રહે એવી વડોદરા રાજ્યની યોજના આ સંજ્ઞામાં વિચારવા સરખી છે. ઉપરાંત આમવિભાગમાં ફરનારા ડોક્ટરો રાખી આમજનતાના રોગો ટાળવાના અખતરા પણ કરવામાં આવે છે. સરકાર તરફથી દવાની અને ડોક્ટરના પોપણુની રકમનો કેટલોક ભાગ આપી ડોક્ટરોને ગામડાંમાં વસાવવાની યોજનાઓ પણ વિચારાય છે, અને નિશ્ચિત થયેલા રોગોમાં નિશ્ચિત થયેલી દવાઓ ગામના આગેવાનો મારફત વહેંચવાની પણ પ્રથા

અમલમાં મુકાય છે. આમ દવાખાનાં સ્થાપીને, વૈદ ડોક્ટરોને ગામડાંમાં સ્થાયી વસવાટ માટે ઉત્તેજન આપીને, આમજનતામાં ડોક્ટરવૈદની ફરણીઓ કરાવીને તથા વગર ડોક્ટરે જાણીતી દવાઓ જાણીતા રોગ માટે ગામડાંના આગેવાનો અમર સેવાભાવી ઓપરશો દ્વારા વહેંચાવીને આમજનતાના રોગનું નિવારણ કરવાના પ્રયત્નો થઈ શકે એમ છે.

દવાનો પ્રશ્ન એ પણ દૂટ પ્રશ્ન બની ગયો છે. ડોક્ટરોની દવા ખૂબ મોંઘી. પરદેશી આવતી દવાઓની બનાવટ હિંદને ચૂસવાના ઉદ્દેશથી અગર ધનિક પરદેશીઓની કક્ષાનો વિચાર કરી કરવામાં આવી હોય : એટલે ગરીબ ગામડું એ દવાઓ વાપરી શકે નહિ. વાપરે તો મોંઘા ડોક્ટરો અને એથી થે મોંઘી દવાઓના ભારણમાં વધારે દેખાદાર થાય. સુંદર શીશીઓમાં ભરાઈને આવતી ‘પેટન્ટ’ દવાઓએ હિંદની ગરીબી વધારવામાં ખરેખર કેટલો ભાગ ભીંધો છે એ શોધી કાઢવા સરખું છે.

હિંદ વનસ્પતિનો ભંડાર છે. પરદેશી દવાઓ પણ વનસ્પતિની જ બનાવટ હોય છે. હોંગને મોડું વૈષકીય નામ આપી આઘસાદીડા કલાથી એ હોંમ મટતી નથી. છતાં નામફેર કે દેખાવફેરથી કીંમત વધી જાય છે. વનસ્પતિ ઉપસાંતની દવાઓ — ધાતુ, ભસ્મ, અર્ક, અર્હો પણ બનતાં હતાં, અને હજી પણ બનાવી શકાય એમ છે. આમજનતાને અને મોંઘા ડોક્ટરોને ન બને; આમજનતાને અને મોંઘી દવાઓને પણ ન બને. મોંઘા ડોક્ટરો વગર ચલાવી શકાશે; મોંઘી દવાઓ વગર ચલાવી શકાશે. આમજનતા સિવાય હિંદને ચાલે એમ નથી. અને એ આમજનતાનું આરોગ્ય મોંઘા ડોક્ટરો અને ખર્ચાળ દવાઓ ન સાચવી શકે તો આપણે તેમને મોંઘા ડોક્ટરો, વૈદો અને સાહજિક દવાઓ આપવી જ પડશે.

વૈદ્યો અને ડોક્ટરો ધારે તો ગ્રામજીવનમાં મહત્વના સુધારા કરી શકે. તેમના સારા વર્તનથી અને મીઠાશબ્દોથી માવજતથી તેઓ ગ્રામજનતામાં દેવ સરખા પૂજ્ય. તે મોટા જગલાઓ અને હવેલીઓ કદાચ ગામડાને પેમે જધાવી ન શકે; એકે એક હવેલી ગ્રામજનતાનો ખૂપડીને ભોગે રચાય છે; પરંતુ સાદુ સુખમય આરામભયુ અને ઉપયોગી જીવન ગામડામાં રહીને પણ વૈદ્ય ડોક્ટરો ગણી શકે એમ છે. એટલે સેવાભાવી યુવકોમાંથી ધણો મોટો ભાગ વૈદ્ય ડોક્ટર તરીકે ગામડે જીતરી ગ્રામપુનર્ધટનામાં મહત્વનો ફાળો આપી શકે એમ છે.

ગામડાંને મોઢી દવા ન જ પોપાય ડોક્ટર વૈદ્ય ધારે તો ગામડાંને માફક આવે એવી અનેક સોંધી દવાઓ તેઓ ઉપજાવી શકે. સેવાભાવ અતિ તે સહુને સફળતા આપે છે. સુંઠ, અળમો, મીઠું, કરિયાણું, મળો, કાચકા, હરડા, બેડા, આમળા, જેઠીમધ, વૃક્ષસી, લીમડો, ખાખરો, અળશી, મેદી, ઘેર, વડ, આકડો, બાવળ વગેરે અનેક વસ્તુઓ એવી છે કે જે ગામડાંને સહજ મળે અને એમાંથી સોંધી દવા ઉપજાવી શકાય. દસ દમ વીસ વીસ રૂપિયાના પરદેશી ઇન્જેક્શનો આપવાની શરમભરેલી સરળતાનો લાભ લેવા કરતા દેશને અનુકૂળ સોંધી દવાઓ ઉપજાવવામાં ડોક્ટરો રોકાય તો ય તેમની બારે કોમત વળી ગણાય. હિંદને માથે પડેલા આ ડોક્ટરો આ દૃષ્ટિએ વિચારતા નહિ યાય ત્યાં સુધી તો હિન્દની આઈ. સી. એસ. માફક બોમ્બર જ ગણાશે.

આમ ગ્રામજીવનમાં સહજલબ્ધ દવાઓ ઉપજાવવી એ ગ્રામોન્નતિનું એક અંગ બની જાય છે.

વળી ખીજી સોંધો દવાઓ, લેપો, સાધનો પણ ગ્રામજનતાને ઝડપથી મળવા જોઈએ

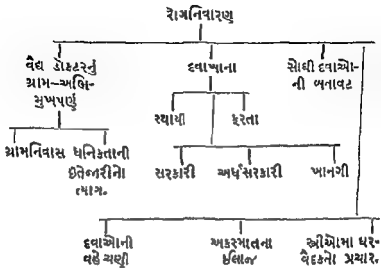
ત્યાં નિષ્ણાત વૈદ કે ડોક્ટર ન મળા શકે ત્યાં સામાન્ય
આમ આગેવાનો વૈદકીય જ્ઞાન અને સામાન્ય સારવાર કરી
શકે એવા આમઆગેવાનોએ આ કામ
ઉદાવી લેવું જોઈએ, અને દવાઓની વહેંચણી કરવા તત્પરતા બતાવવી
જોઈએ.

મેસેરિયા માટે ક્વીનીનની વિસ્તૃત વહેંચણી આમજનતામાં કરી
શકાય છે એ તો સદુના અનુભવની વાત છે. જે થાય છે એ ધણું
થોડું અને અભ્યવસ્થિત છે. છતાં એ માર્ગે આપણે ઔષધની
વહેંચણી કરી શકીએ એટલું તો સાબિત થાય છે જ.

આમજીવનમાં અકરમાતનાં પણ સંભવ ખરા. અકરમાતને માટે
તૈયાર રહેવાની, અને ઘટતા પ્રસંગે ઘટતી દવા આપવાની પણ
આવડત આમજીવનમાં જરૂરી છે.

ધરવૈડું આપણે ભૂલી ગયા છીએ. આપણી માતાઓ અને
દાદીઓ નાની નાની ફરિયાદો માટે ડોક-
ટરો પાસે દોડી જતી ન હતી. સ્ત્રીસમાજ
—અને આમસ્ત્રીસમાજ પાછો વેદકની વસ્તુઓ ઝોળખી વાપરતો
થાય એ ખુબ જ દુઃખવા યોગ્ય છે.

રોગનિવારણ માટે આપણો સમગ્ર વિચાર નીચે પ્રમાણે ગોઠવી
શકાય :



ખોરાક, બાળકો અને ટેળવણી

આરોગ્યરક્ષણનાં બીજાં અંગને આપણે જકપથી જોઈ લઈએ. જેમ હવા, પાણી અને પ્રકાશ જીવનનાં આવશ્યક તત્ત્વો છે તેમ

ખોરાક પણ જીવનનું આવશ્યક તત્ત્વ છે.

ખોરાકમાંથી શરીરને પોષનારા તત્ત્વો મળે છે, અને દેહના ઘડતરમાં એ તત્ત્વો અગત્યનું સ્થાન ભોગવે છે. શરીરની રચના અને ખોરાકના સંબંધની શાસ્ત્રીય વાતમાં આપણે જોડા ઉતરવાની અત્રે જરૂર નથી. એટલું જાણવું બસ થશે કે ખોરાક એ જીવન છે, ખોરાક ઉપર આરોગ્યરક્ષણનો મોટો આધાર છે, અને ખોરાક પ્રત્યે આપણે નિષ્કાળજી રાખી શકીએ નહિ.

ખોરાકના પદાર્થોમાં પ્રજીવનક—Vitaminક રહેલાં છે, અને વર્ગી-કરણનો શોખ ધરાવતી શાસ્ત્રીયતા એ પ્રજીવનકોને અ-બ-ક-ડ જેવા વિભાગોમાં વહેંચી નાખે છે. આ ગૂંચવણભર્યાં શાસ્ત્રને વિજ્ઞાનવિદો માટે રાખી આપણે એટલું જ સમજી લઈએ કે દેહના સંરક્ષણ અને વર્ધન માટે એ જીવન આપનારાં પૌષ્ટિક તત્ત્વોની દેહને ખૂબ જરૂર છે.

ખોરાકની પ્રત્યેક વસ્તુમાં એ બધાં જ પૌષ્ટિક તત્ત્વો પૂરા પ્રમાણમાં હોતાં નથી. એટલે ખોરાકની વસ્તુઓમાં વિવિધતા પ્રવેશ કરે છે. ખોરાકમાં મિશ્રણ કરવું પડે છે, ખોરાકને બાફવાની, શેકવાની,

મિશ્રણ અને
વિવિધતા

ઉકાળવાની, તળવાની, આથવાની કે દારવાની ક્રિયાદ્વારા પ્રજીવનકેને જાગૃત કરવાની જરૂર પડે છે, અને રૂચિ તથા પાચન ક્રિયાનો સબધ નિકટનો હોવાથી રૂચિપ્રેરક ખાણપેય પદાર્થો બનાવવાની પ્રવૃત્તિ વિસ્તૃત બની એક મોટા શાસ્ત્રનું સ્વરૂપ ધારણ કરી પાકશાસ્ત્રને નામે ઓળખાય છે.

આમા કોઇ સ્થળે ખામી આવે એટલે આપણુ આરોગ્ય ભયમા આવી પડે છે. ખોરાકની સ્વચ્છતા તો અતિશય જરૂરી છે જ. પરંતુ ખોરાકનું પ્રમાણ, મિશ્રણનું પ્રમાણ, સમય અને નડતુની અસર એ બધું સમજવા સરખું છે એકલા ધઉ કે એકલી બાજરી, એકના ચોખા કે એકલી દાળ દેહને જોઇતા સધળા તરવો આપી શકતા નથી એટલે ખોરાકમા મિશ્રણ અને વિવિધતા જોવામા આવે છે. આપણા ચાલુ ખોરાક મિશ્રણમા આવો કાંઇ વિચાર રહેલો છે એમ તો દેખાઇ આવે છે અને શોધકો જેમ જેમ તપાસ કરે છે તેમ તેમ તેમની સાર્થકતા પણ સમજાઇ આવે છે.

અનાજ ઉપરાંત દૂધ, ઘી, માખણ, છાશ, શાક અને ફળ પણ આપણા ખોરાકની વસ્તુઓ છે જેમા રહેલા તરવો સમજી આપણે તેમનો ઉપયોગ કરીએ તો આપણુ આરોગ્ય સચવાઈ રહે.

ખોરાક, સ્વાદ અને આરોગ્ય પરસ્પર સંકળાયેલા છે.

પરંતુ આ તો જાણે આપણે બધા ખૂબ ખોરાક મેળવતા હોઇએ એવી વાત થઇ. સુખી-એટલે ધનિક અગર ધનિક વર્ગનો ખોરાક જુઓ મધ્યમ વર્ગ વિવિધતા ભર્યો ખોરાક મેળવી શકે-જે કે એ વર્ગે જાણ્યે જ ખોરાકની બાજતમા જગતને બહુ સારો દાખલો બેસાડ્યો હોય. આમે ધનિક વર્ગે કે એ વર્ગની સગોસગ આવતા ઉચ્ચ મધ્યમ વર્ગે કશી ચે બાજતમા સારુ દૃષ્ટાંત પૂરું પાડ્યું હશે કે કેમ એની જ હવે સહુને શક્તિ ઉપજવા માડી.

છે. ખોરાકની જાળતમાં યે હૃદય વર્ગે દારૂલા માર્ગે જતાં રોગનો ભય વધી જાય એમ છે.

પરંતુ એ તો ખોરાકની અતિશયતા અને મિનજરૂરી વિપુલતાનું પરિણામ. આમજનતાને તો ખોરાક પૂરતો મળતો નથી એવી જૂમ છે. પૂરતો ખોરાક ન મળવાથી મનુષ્ય તત્કાલ મરી જતો નથી. પરંતુ તેનો દેહ પૂરો ખીલતો નથી, જે કાંઈ ખિલાવટ થઈ હોય તેમાં ખામી આવે છે, તેની શક્તિ ઘટી જાય છે, તેનું માનસ મનુષ્યત્વ જૂલતું જાય છે અને જોતજોતામાં તે રોગનો ભોગ થઈ પડે છે અને મૃત્યુવશ ન થાય તો નિરુપયોગી કંટાળાકારેલી જિંદગી લાંબાવી તે વધારે દુઃખી થાય છે.

એ જ પ્રમાણે પૌષ્ટિક તત્ત્વોરહિત ખોરાક ખાનાર ગરીબ આમજનતામાં એટલા જ કારણે રોગ ફેલાય છે. વળી સંયોગાનુસાર ફેરફાર અને મિશ્રણ ન કરવાથી પણ ખોરાકનું સામર્થ્ય ઘટે છે અને તેથી પણ રોગ ફેલાય છે. ચોખાની અતિશયતાથી ‘ખેરી ખેરી’ નામનો રોગ થાય છે એ જાણીતી વાત છે.

આમ ખોરાક પૂરતો ન હોવાથી, ખોરાકમાં પૌષ્ટિક તત્ત્વો ન હોવાથી અને ખોરાકમાં યોગ્ય મિશ્રણનો અભાવ હોવાથી ઘણા રોગ થાય છે.

પૂરતો ખોરાક કેવી રીતે આમજનતાને પહોંચાડવો ?

સહુનો ખોરાક હિપજવનાર આમજનતાને જ પૂરતો ખોરાક ન

પૂરતો ખોરાકનો અ-
ભાવ

મળે તો આપણે સમજી જ લેવાનું કે કોઈ ભયંકર ખામીઓ આપણી આર્થિક વ્યવસ્થામાં પ્રવેશ કરી ચુકી છે. હિંદ સ્વાતંત્ર્ય માગે છે એનો અર્થ એક દષ્ટિએ એટલો જ કે તે પોતાનાં કરોડો

ગ્રામનિવાસીઓને પેટભર ખોરાક આપવા માગે છે. ગ્રામ ઉદ્યોગોનો વિકાસ, જુદા ઉદ્યોગોની સ્થાપના, ખેતીનો સુધારો, મિલકતની પુનર્ધારના એ બધી જ યોજનાઓની પાછળ એક જ વિચાર ચમકી રહ્યો છે : હિંદનાં જૂએ મરતાં માનવીઓને પોષણ આપવું ! ગાંધીજીએ તો પોતાની પયગંજરી ભાષામાં કહ્યું જ છે કે આજનો ઇશ્વર રોટલીના સ્વરૂપમાં જ ગરીબોને દર્શન દે. એટલે આજનો મહત્ત્વનો-જીવ સટો-સટનો-પ્રશ્ન એક જ છે : પૂરતો ખોરાક સડુને શી રીતે પહોંચાડવો. ૫૧ વધારીને, નિકાસ અટકાવીને, ભાવ ઉપર અતિજંધ મૂકીને, ધનિકો ઉપર વધારે ભારણ નાખીને, કામો નવાં નવાં ઉપાડીને, ગ્રામઉદ્યોગની વસ્તુઓ ખરીદવાનું દરનિયાત કરીને, અને છેવટે મફત અનાજ આપીને પણ સાત લાખ ગામડાની વસતી બે ટંક પોષણ અને તે પૂરતું પોષણ પામે એ માર્ગ ક્ષેવાની જરૂર છે. આમોન્નતિનો મુખ્ય પ્રશ્ન-આત્મા-પોષણ છે. જે ગામડામાં એકાદ માણુમને પણ જૂએ સૂતું પડે એ ગામડાની હિન્નતિ થઇ નથી એમ જ માનીને ચાલવાનું.

ખીજ પ્રશ્નોઃ અગત્યના છે, અને ખોરાકની વસ્તુઓનાં પ્રચંકરણો કરી તેમાં રહેલાં તત્ત્વોનો અભ્યાસ કરવાના ખોરાક અને તેમાં પ્રયત્નો પણ સરકારી રાહે થાય છે. કુતૂરમાં રહેલાં તત્ત્વો પ્રાણ વસ્તુઓના અભ્યાસપ્રયોગ હિંદ માટે ચાલ્યા કરે છે. મિલમાં સાફ થએલા ચોખા રોગવર્ધક છે, અને ઘેર ખાડેલા ચોખા વધારે પૌષ્ટિક છે એમ પણ લગભગ સિદ્ધ થઇ ગયું છે. દૂધ ધી જેવા પદાર્થોમાં થતી બેળસેળ અટકાવવાનાં પગલાં પણ ધીમે ધીમે વિચારાય છે. સરસ પેય પદાર્થ તરીકે થતી હાચની ગણના આપણાં ગરીબ ગ્રામ ભાષાજહેનને જલુ ઉપયોગી થઇ પડશે. ફળના ઉપયોગ તરફ જનતાને વાળવાના પ્રયત્નો પણ થાય છે. મગફળી, પાંચિ અને જકરીના દૂધનો ગાંધીજીનો પ્રયોગ માંધીજીના

યુગપુરુષપણની માનિતી આપે છે. એમની દષ્ટિમાં શું નહિ આપ્યું હોય એ જ એક પ્રશ્ન છે. સદ્ગત શ્રીમંત સયાશ્રાવ પણ અદ્ભુત પ્રયોગશીલ પુરુષ હતા. સોયાજીન વિશે તેમણે પણ સરસ અભ્યાસો કરાવ્યા છે. એકંદરમાં ખોરાક પ્રત્યે શાસ્ત્રીય દષ્ટિ ફેંકવા માંડી છે અને આપણે આશા રાખીશું કે હવામાન પ્રદેશ વગેરેને અનુકૂળ થઈ પડે એવી રસોઇરચનાનું આપણું જ્ઞાન વધતું જશે. એ બધું ખૂબ ઉપયોગી છે. પરંતુ એથીયે વધારે ઉપયોગી તો એ છે કે આમજનતાને પૂરતો ખોરાક પહોંચાડવો. ઘઉંના પ્રજીવનક ફેટલા છે એ જાણવું જરૂરી છે. પરંતુ વધારે જરૂરી તો એ છે કે આમજનતાને પૂરતા ઘઉં કેમ કરીને મળે.

માસાહાર અને વનસ્પતિ-આહારનો પ્રશ્ન અહીં બહુ મહત્વનો નથી. ગુજરાત તો મોટે ભાગે વનસ્પતિનો માંસાહાર જ આહાર છે. આમજનતામાં અનાજ, ફળોળ અને શાક એ જ મુખ્ય ખોરાક. માંસનો બાધ ન માનનાર વર્ગોનું પણ નિત્ય ખાણું તો વનસ્પતિ જ.

જમવું એ અતિ મહત્વની ક્રિયા છે. જીવના માટે જમવું તો જોઈએ જ-જગતના મોટા ભાગને. એને જમવાનું મહત્વ થતવું, ધાર્મિક ક્રિયાનું, આનંદવિધિનું, સમારંભનું સ્વરૂપ આપી સમાજે તેનું મહત્વ સ્વીકાર્યું છે, અને એ મહત્વ ચાલુ જ રહેશે. માત્ર ધનિકો, બ્રાહ્મણો કે શોખીનોના નિરુપયોગી હાનિકારક વ્યવસાય એ ન બની રહે, અને સામાન્ય, આમજનતા પસંદ તેનું મહત્વ સમજતી યાવ એમ કરવાની પ્રવૃત્તિ હાથ ધરવી જોઈએ. ખોરાક પૌષ્ટિક, સ્વાદિષ્ટ અને પૂરતો હોવો જોઈએ. આમજનતાને એ ન મળતો હોય તો આમોહારમાં એનું અગ્રસ્થાન જોઈએ.

વળી બાળઉછેરનો પ્રશ્ન પણ આમઆરોગ્ય સાથે બંધુ જ
વસતિની જાણ મળધ ધરાવે છે. સાથે સાથે મતતિ-
નિયમનનો અતિ ચર્ચાપાત્ર બની ગયેલો
પ્રશ્ન પણ વિચારણા માંગે છે.

હિંદની પાત્રીસ કરોડની વસતિ હવેની ગણતરીમા ચાળીસ કરો-
ડની સંખ્યાએ પહોંચવાની આશા રખાય છે. વસતિ હોવી એ સારું
છે, પરંતુ એ વસતિ શુભામોની બનેલી હોય તો વસતિનો વધારો
માત્ર બઢીવાનોની જ સંખ્યા વધારે છે.

વળી વસતિ વધે તેમ વસતિના પોષણસાધનો વધતા હોય તો એ
સાધનોની વૃદ્ધિનો અભાવ એ રહે અને પોષણપાત્ર સંખ્યા વધ્યા
કરે તો એ સાધનોની વહેચણી ઘટતી
ચાલવાની

દેશમા ઉદ્યોગ એટલો બધો વધતો નથી કે જેથી વધારાનો
વસતિને રાજગાર મળી શકે.
ઉદ્યોગનો અભાવ

સરકારી નોકરીમા તો સ્થાન મર્યાદિત જ હોય એટલે આમ
જનતાને જમીન ઉપર જ આધાર રાખ
વાનો જમીન એટલીને એટલી જ રહે અને
મર્યાદા વસતિ વધે એટલે તે પ્રમાણમા પોષણ પણ
ઘટવાનું. પોષણ ઘટે એટલે આરોગ્ય પણ ઊતરતી કક્ષાનું થાય.
પરદેશી સત્તાએ ઉપજાવેલી બચકર શાંતિએ વસતિ વધારો અને
માથે સાથે દરિદ્રતા પણ વધારી

આમજનતા આમ વસતિના વધારાનો પણ ભોગ થઈ પડેલી છે. ક્રાન્સ, જર્મની, ઈટાલી જેવા દેશોમાં સંતતિનિયમન સંતતિવર્ધન તરફ પ્રગતિ લઈ દોરવામાં આવે છે. ભારે હિંદુસ્તાન જેવા મરીબ દેશને તો સંતતિનિયમન એ મહા પ્રશ્ન થઈ પડ્યો છે. સંતતિનિયમનની જરૂર સહુ કાંઈ સ્વીકારે છે. પરંતુ ગાંધીજીનો સંયમ માર્ગ અને અન્ય વિચારકોનો સંતતિરોધક સાધનોના વપરાશનો માર્ગ, એ બન્ને વચ્ચે વિરોધ જોવા રહે છે. ગાંધીજીનો માર્ગ ઉત્તમ છે એ ખરું, પરંતુ એને માટે જે ઉચ્ચ કક્ષાનું માનસ જોઈએ તે શિક્ષિત અને સંસ્કારી વર્ગમાં પણ નથી. એટલે આમજનતામાં તો એવું માનસ ક્યાંથી કદી શકાય ? એવું માનસ જ્યાં સુધી વિકસે નહિ ત્યાં સુધી બ્રહ્મચર્ય-પાલનનો આગ્રહ રાખી વસતિવર્ધન થવા જ દેવું કે વસતિનિરોધનાં સાધનોનો પ્રચાર કરવો એ પ્રશ્ન નિર્ણય માગે છે. સામાન્યતા તો એમ જ માને કે વસતિનિરોધ અર્થે સતતિ થતી અટકાવવાનાં ઐતિહ્ય અને શાસ્ત્રીય સાધનોનો આમજનતામાં પ્રચાર કરી નિર્મલ અને ભારરૂપ થઈ પડતી આમવસતિને વધતી અટકાવવી જોઈએ.

આને જ સંકળાઈને રહેલો બાળઉછેરનો પણ પ્રશ્ન અતિ મહત્વનો છે. સંતતિનિયમન વધારેમાં વધારે બાળક વ્યક્તિગત પ્રશ્ન તરીકે લઈ શકાય. એને સામાજિક કે કાયદાબદ્ધ નિયમનું સ્વરૂપ ધણું વર્ષ સુધી આપવું અશક્ય છે. એટલે બાળકોના જન્મ પછી થવાના અને બાળકોના ઉછેરના પ્રશ્નો પણ આપણે ઉકેલવાના રહ્યા.

સને ૧૯૩૬ના બ્રિટિશ હિંદના નિવેદનમાં બ્રિટિશ હિંદના કેટલાક આકાશ આપેલા છે તે સુરાવડ અને બાલ-ઉછેરની અંબીરતાનો કંઈક ખ્યાલ આપે એમ છે. એક વર્ષમાં ત્રીસ લાખ ઉપરાંત

સુવાવડ અને મણ-
અમાણુ

ઊંચો સુવાવડમાં કાચમની અગર થોડા સમય માટે શક્તિ સામર્થ્યથી હીન બની નિરુપયોગી બની જાય છે. તે ઉપરાંત એક લાખ સાઠ હજાર ઊંચો તો એ સાલમાં સુવાવડને જ લીધે મૃત્યુવશ થઈ. એમાંથી એંશી ટકા જેટલી ઊંચો સારવાર પામી હોત તો ખરેખર બચી શકત. આમ માતાઓ પ્રત્યે અને તેમના બાળકો પ્રત્યે જન-મમાજની બેદરકારી લગભગ ગુન્હાનું સ્વરૂપ ધારણ કરે છે. બચાવી શકાય છતાં જિંદગી ન બચાવીએ એ માત્ર ગુનો જ નહિ પરંતુ નિર્લયતા-ક્રૂરતા-પાપ છે.

ગામડાંમાં દાયણોની પૂરતી સગવડ હોતી નથી. દાયણો હોય તો તેઓ તદ્દન અગ્નિ હોય. બાલજન્મ મરખી શિક્ષિત દાયણો સરીરની નાજુકમા નાજુક અને ભવ્યમાં ભવ્ય ક્રિયાનું મહત્ત્વ એને સમજાતું નથી. એટલું જ નહિ પણ અંગવિજ્ઞાનની બારાખડીનું પણ તેને જ્ઞાન હોતું નથી. સ્વચ્છતાની કીમત એને કશી જ હોતી નથી, અને દાયણના અભાવ અને ભય કર અગ્નિને લીધે અમખ્ય ઊંચોનાં મૃત્યુ થાય છે. દાયણનો ધંધો બહુ પવિત્ર, ઉપયોગી અને જરૂરી છે પરંતુ એ ધંધા માટેની પાતતા ધણી વધારે જોઈએ. એટલે દાયણોને સરીરવિજ્ઞાન, સુવાવડ, સ્વચ્છતા, બાળકોને એ સર્વ વિષયોનું જ્ઞાન હોવું બહુ જરૂરી છે.

એટલું જ નહિ. એવી શિક્ષિત દાયણોની સંખ્યા પણ ખૂબ વધારવી જોઈએ. ઊંચોને આ જમાનામાં સરખા જ હજી હોવા જોઈએ એ વાત માગી. કોઈ પણ ધંધો કરવા માટે ઊંચોને ફૂટ હોવી જોઈએ એ મિદ્ધાન્ત તરીકે આપણે કબૂલ રાખીએ. પરંતુ ઊંચોની કુદરતગ્રેરી દેહરચના તેમને અમુક પ્રકારના ધંધા માટે વધારે પાતતા અર્થે છે. શિક્ષણ, વેદક અને પરિચાર-સારવાર એ

કાર્યો તેમને સહજ ફાવી જાય છે. એટલે ઘણી મોટી સંખ્યામાં સ્ત્રીઓ આ કાર્ય કરે તો સ્ત્રીઓને ઉપજીવિકાનાં સાધન મળે અને આરોગ્યરક્ષણનું કામ દક્ષતાપૂર્વક કરી શકાય.

એ જ પ્રમાણે બાળઉછેરનો પ્રશ્ન પણ આરોગ્યરક્ષણમાં મહત્વને સ્થાને રહેલો છે. બાળકના જન્મ પહેલાં પણ બાળકની યતારી માતા બહુ જ કાળજીભરી સારવાર માગી લે છે. જો માતાને અણધરતી મહેનત કરવી પડે તો તેની અસર બાળક ઉપર જરૂર થવાની. એને પૂરતું પોષણ ન મળે તો જોવા બાળકનું નિર્બળ જન્મવાનું. માત્ર તેને એસાડી રાખવામાં આવે તો પણ માતાનું અનારોગ્ય બાળકમાં ઉતરવાનું.

ઉપરાંત માતાના વિચારો પણ બાળકના માનસને ઘડવામાં બહુ મહત્વનો ભાગ ભજવે છે એ જૂલરાનું નથી. માતાનું અશાંત-અસ્વસ્થ માનસ ઘડાતા બાળકને અશાંતિ અને સ્વાસ્થ્યહીનતાનો જ વારસો આપે છે. અતિ હિંમત, ચીડ, રીસ, વેરઝેર એ બધી લાગણીઓની રેવાઓ માતાના હૃદયમાંથી બાળકના હૃદયમાં છપાઈ જાય છે. એટલે બાળકને સામાજિક જવાબદારી તરીકે સ્વીકારવું હોય—અને ખરેખર બાળકનું ઘડતર એ સામાજિક કાર્ય ગણાવું જ જોઈએ—તો સમાજની દ્રષ્ટિ છે કે માતા બનતી સ્ત્રીને પૂરતું પોષણ તથા પૂરતી કસરત આપવાં જોઈએ અને સ્વચ્છ, આનંદમય તથા શાંતિ-ભર્યું વાતાવરણ તેની આસપાસ રચી આપવું જ જોઈએ.

ગામડામાં આ બની શકશે? બનવું જ જોઈએ. ન બને તો નિર્બળ, નિર્માત્મ, ક્લેશી અને સંકુચિત માનસવાળાં અવિકસિત બાળકોમાંથી જ આપણે આપણી જોવા દ્રવ્ય લેવી કરવી રહી. એ બાળકો દેશનું દળદર ફેડે એ આશા રાખવી એ ઝેર વાવી અમૃત

ઉગાડવાની ઈચ્છા કરવા સરખું છે. Prenatal - બાળજન્મ પહેલાંની માતાની માવજત ઉપર લાવિ પ્રગતિની શારીરિક અને માનસિક પ્રગતિનો ખૂબ આધાર રહેયો છે. પશુઓની જાત માટે કાળજી રાખનાર માનવી પોતાની જાત વિષે ઓછામાં ઓછી કાળજી રાખે છે. એ નિષ્કાળજી સમગ્ર જનતાના વિકાસની રોધક છે. જન્મપૂર્વના સંસ્કાર અને માનવજાતની પ્રગતિ સાથેનો મંબંધ પૂરેપૂર્ણ સમબંધે ત્યારે માનવજાતની કૂંરતા, કનિષ્ઠતા, અન્યાય અને રોગગ્રસ્ત સ્થિતિ ઘણું ઘટી જશે. આમોદાર કરવો હોય તો આમ-બાળકો પણ નિરોગી અને સંસ્કારસંપન્ન અવતરે એમ થવું જ જોઈએ.

અને બાળકના જન્મ પછી તો બાળઉછેરના અનેક પ્રશ્નો સામે આવી જાય રહે છે. અમુક વયના બાળકની ઉંચાઈ, પહોળાઈ અને તેનું વજન એ તેના આરોગ્યનાં માપ હરેવાં હોય છે. એથી ઓછી ઉંચાઈ, પહોળાઈ કે વજન એ અનારોગ્યનાં સૂચક છે એટલે બાળકો આરોગ્યવાળાં ગણાય એવી કક્ષાએ લાવવાં જ જોઈએ.

બાળકોને પોષણ કેમ આપવું અને કેટલું આપવું, એને કેટલી નિદ્રા દેવા દેવી, એને કેવી રીતે નવરાવવું, કેમ ગાડવું, શું પહેરાવવું એ બધા પ્રશ્નો બાળઉછેરને લાગીને રહ્યા છે. માતા જન્મવું, પિતા જન્મવું એ મહા ગંભીર જવાબદારીનું કામ છે. એને માટે શારીરિક અને માનસિક આરોગ્ય જિંદગી પ્રકારનું હોવું જોઈએ. અનારોગ્ય દેહ અને અનારોગ્ય માનસવાળાં માતાપિતા પ્રત્યેત્પતિમાં જિન-જવામદાર વર્તન રાખે એટલે લાવિ પ્રગતિ માટે રોમ, ઉષ માનસ, ચાંચલ્ય અને ગુનેહગારીબચી તત્ત્વો મજબૂત રહે છે અને તેમાં ખૂબ ઉમેરો થયા કરે છે.

આમજનતાનાં બાળકોને તો પોષણના, સ્વચ્છતાના, પહેરવેશના અનેક પ્રશ્નો ચૂંચવે છે. એમાંથી માર્ગ કાઢી વાતાવરણને અનુકૂળ જીવન ધડતાં માતાપિતા-ખાસ કરીને માતાની સંખ્યા આમજનતામાં વધતી ચાલે એ આમોન્નતિનો મહા પ્રશ્ન આખી આમજીવનની કાયા-પલટ કરવા સરખો છે.

એ કાયાપલટનો મહા મંત્ર કેળવણી. શિક્ષણ એ સમગ્ર જીવનનું જિવ્યાજન છે. મનુષ્યને માનવતા અર્પનાર શક્તિ એટલે તાલીમ. કેળવણીના મધ્ય-બિંદુની આસપાસ આખા આમોદ્ધારની સામાજિક રચના ઘડી શકાય-જેવી રીતે કૃષિની આસપાસ આખી આર્થિક પુનર્ઘટના રચી શકાય એમ. કૃષિ અને કેળવણી એ એ આમોન્નતિનાં મહા ચક્ર. એ ચક્રને પૂરતી મતિ મળે તો જ આમોન્નતિ સાધ્ય થાય

કેળવણી એટલે ?

ખી. એ, એમ. એ., એલ.એલ. બી., બી. ઇ. કે એમ. બી.

બી એસ યુ ઝેનુ નામ કેળવણી ? હા.

કેળવણી એટલે ? એ કેળવણી ખરી. પરંતુ એનો મોટો

ભાગ નિરુપયોગી, સ્વાર્થસાધક અને સમાજવિરોધી નીવડે છે. સમાજરચનામાં કારકુને ય જોઇએ, વિદ્વાન પણ જોઇએ, વકીલ પણ જોઇએ, ઇજનેર પણ જોઇએ અને ડોક્ટર પણ જોઇએ. પરંતુ જે કેળવણી આપણા આમજીવનને વેગ આપતી ન હોય એ કેળવણી આમોન્નતિની દષ્ટિએ નિષ્ફળ નીવડે છે. બહુવા માટે સારા સારા જુદિયાળી આમજીવકો આમ-વાતાવરણની જહાર ચાલવા જાય છે, અથવા આસપેશજારી કારકુની કે શીરસ્તેદારીમાં, છુમાખીલરી અમલદારીમાં, જુદાણુ અને તકરાર વધારતી વકીલાતમાં, મોટરકાર

અને બગલામાં ભરાઈ રહેતા વૈદકમાં અને મોઢા કન્ટ્રાક્ટરોની કાવાદાવાભરી સૃષ્ટિ જગાડતા સ્થાપત્યમાં જ એ સુવકો ગરકી જાય છે. એમની આવડતનો ઉપયોગ ગ્રામજનતાની દૃષ્ટિએ કરી જાયો નથી એમ કહીએ તો સત્યથી આપણે દૂર નથી જતા.

અંગ્રેજી રાજ્યનો સ્વીકાર અમુક અશે અંગ્રેજી બહુતર માગી જ લે છે. અને પશ્ચિમની આશ્ચર્યજનક પ્રગતિ અંગ્રેજી ભાષા દ્વારા બહુ સારી રીતે પ્રત્યક્ષ થાય છે. પરંતુ આખા હિંદને અંગ્રેજી ભાષાનું જ્ઞાન આપવું અશક્ય છે એટલું જ નહિ પણ મિનજરૂરી અને પ્રજા-વિકાસનું રોધક છે. હિંદની પ્રાતિક ભાષાઓ સમર્થ અને સમૃદ્ધ બનતી જાય છે. પશ્ચિમની પ્રગતિનો ધમકાર ગ્રીકવાનું બળ તેમનામાં આવ્યું છે, અને રાજકીય-રાષ્ટ્રીય જાગૃતિ અંગ્રેજી ભાષા અને સરકારનો આશ્રય લેતી હોવા છતાં તેનું હિંદમાં અવતરતું સત્ત્વ તેને એ ભાષા અને સરકારનું વિરોધી બનાવે છે. હિંદી ધીમે ધીમે રાષ્ટ્ર ભાષાનું સ્થાન લે છે.

અંગ્રેજી રાજ્યની એક મહાન નિષ્ફળતા હિંદવાસીઓના ભય કર અજ્ઞાનથી સાબિત થઈ ચૂકી છે. પશ્ચિમમાં અજ્ઞાન-અભણપણું અશણુ કોઈ નહિ હિંદની પાતરીસ કરોડની વસતિમાંથી એક-ત્રીસ કરોડ અભણુ હોય એટલે પુનઃધર્તના થાય પણ શી રીતે? અંગ્રેજી અસરવાળી કેળવણી નિષ્ફળ નીવડી અને મોટા ભાગને તે સુલભ બની પણ નહિ. જૂની દમના કેળવણી કે મંદકાર-માર્ગો અદૃશ્ય થયા, અને ધર્મને નામે પણ જે આશ્વાસન પ્રાપ્ત મળતું હતું તે અદૃશ્ય થયું. ગ્રામજીવન ધોર તિમિરાવરથા અનુભવી રહ્યું. આર્થિક અશક્તિ અને સરકારરહિત માનસસંક્રોએ ગ્રામજીવનને છિન્નગિન્ન, અશક્ત, જડ, નિરાશામય, અને ચૈતન્ય રહિત બનાવી દીધું. શ્રીમત સમાજસાવના ફરજિયાત કેળવણીના

પ્રયોગ એ આમોત્તરના અંધકારમાં ચમકતા દીપકરૂપ છે. પરંતુ એમના સર્વ પ્રયોગોને રાજકીય મર્યાદા સહન કરવાની રહી. ગાંધી-જીની વિદ્યુતશક્તિ ગામડાને—આમજનતાને સુપુષ્પિતાથી જાગ્રત કરી રહી છે. અને હવે સહુને એટલું તો સ્પષ્ટ જ થયું છે કે આમ-પુનર્ધર્ટનાનો કોઇ પણ પ્રશ્ન કેળવણી વગર સહજતાથી ઉકેલે જ નહિ.

આખા હિંદને અંગ્રેજી ભણતરની જરૂર નથી. ભણતરની ચાલુ

પ્રથા આમજનતાને જરાય અનુકૂળ નથી.

આમકેળવણી

ચાલુ પ્રથા અતિભર્યાળ. એમાં કશું ધ્યેય

નહિ. ધ્યેય હોય તો ય કારકૂનો ઉપગમવવાનું. આમજનતાને કારકૂનો ઉપજાવવા નથી. આમજનતાને મોટે ભાગે પ્રકૃતિ આરોગ્યભર્યા સંરક્ષારી કૃષિકારો જોઇએ. એટલે આમકેળવણીનો પ્રશ્ન જુદો જ દેખે ઉકેલી શકાય.

આમજનતાને અક્ષરજ્ઞાન જોઇએ. સામાન્ય વાચન પણ જોઇએ.

સામાન્ય જ્ઞાન

વર્તમાનપત્રો ગામડે ગામડે ફેલાવા માંડ્યાં

છે, અને આમજનતા પશ્ચિમ પૂર્વની ઝડપને

માનસિક રીતે પણ ઓળખે એમ થવાની જરૂર છે. એટલે સામાન્ય લેખન વાચન, ભૂગોળનો સહજ ખ્યાલ, હિંદનો અને જગતનો સામાન્ય ઇતિહાસ તથા ગણિત એટલું આવડે તો ઘણું.

આજની કેળવણી માત્ર માનસિક ધ્રુમસને વળગી રહી છે. એ રિથિતિ

જદલી નાખવી જોઇએ. વર્ધા શિક્ષણ-

જનના

યોજનાએ આખા હિંદનું ખ્યાન અત્યારે

તો ખેંચ્યું છે, અને મહાત્મા ગાંધીની સર્વરેખાં અસરનું એ એક ભવ્ય ઉદાહરણ છે. કેળવણી કોઇપણ ઉદ્યોગની આસપાસ યુથવી જોઇએ, કેળવણી લેનાર ઉત્પાદન કાર્ય માટે અચક્ત અને નિરુપયોગી ન બની રહે એવી દેને કારીગરી અને માનસશિક્ષણનું મિશ્રણ થવું જોઇએ, અને કેળવણી સ્વાવલંબી બની શકે એટલી સોંધી અને

ઉત્પાદક કાર્ય સાથે સંકળાયેલી હોવી જોઈએ. આ સિદ્ધાંતો જો વધો-
યોજનામાં રહેલા હોય તો એ વધાવી લેવા સરખા છે. અવગત,
પ્રમંગાનુસાર એમાં ફેરફાર થઈ શકે એમ છે. છતાં એટલું તો ચોક્કસ
કે આમજનતાને કેળવણી આપવી હોય તો આ માર્ગે આપી શકાય.

કેળવણી વગર જ્ઞાન નથી, જ્ઞાન વગર પ્રકાશ નથી, પ્રકાશ વગર

જીવન નથી, જીવન વગર શક્તિ, ઉત્સાહ,
કેળવણીની અસર સાહસ, ધૈર્ય, નીતિ એ કશું ન આવી શકે.

એ ન આવે ત્યાં સુધી આમજીવનની જાગૃતિ પણ ન થાય. અને
આમજનતા જાગૃત નહિ થાય તો આખું હિંદુ સુપ્રસૂત, નિર્ધન અને
પરાધીન જ રહેશે. કેળવણી લેખ સ્વાવર્ણી અને સાહસિક બનેલી ત્રીસ
એકત્રીસ કરોડ જેટલી આમજનતા મુતેલી ઊભી થાય અને ઊભી થઈ
આલસવા માડે તો એની પ્રગતિને કાણ રોકી શકે? અને એ મહા પ્રગતિમાં
જન્મતને ફેરવી નાખવાનું કેટલું જાણ ઉભરાવું હશે? આમજનતાને
કેળવણી આપનાર જગતની પ્રગતિને વેગ આપવાનું મહા કાર્ય કરે છે.

કેળવણીમાં સામાન્ય જ્ઞાન જોઈએ કેળવણી મામથી વિમુખ રાખે

એવી હોવી ન જોઈએ. બાળીને શહેરની
કેળવણીનો આદર્શ અમક અને સરળતા તરફ આકર્ષણ રળા

જ કરે તો એ કેળવણી આમજનતાને જરૂરની નથી. કેળવણી
પરાવલ્લબી બનાવે એવી હોવી ન જોઈએ. બાળીને શું ખાવું,
કપાથી ખાવું એ પ્રશ્ન ઊભો થાય તો તે ખરી કેળવણી કહેવાય નહિ.
ખેતી, ગૃહઉદ્યોગ અને કારીગરી સાથે એ કેળવણી સંકળાયેલી જ દોરી
જોઈએ અંગમહેનતમાં કાવરતા કે શરમ ઊભી કરે એ કેળવણી તો
આમ અને શહેર એ બંને વિભાગમાંથી દૂર થવી જોઈએ. માન
મિક રચનાતા અને સામજીકોની વિશુદ્ધિ તરફ વાળે એવી એ કેળ-
વણી હોવી જોઈએ. માથે સાથે એ કેળવણી આમજનતામાં રચમાન
અને રચમાન પ્રેરે એવી હોવી જોઈએ

આમજીવન અને વ્યાયામ

માનનાં સર્વ મૂલ્યાંકનમાં આમજીવન બહુ મહત્વનો ભાગ ભજવે છે કેળવણી, વ્યાપાર, હુન્નર ઉદ્યોગ, રાજકારણ, સાહિત્ય તેમ જ કલા એ સર્વની કસોટી કરતી વખતે આપણે આમજીવનને આગળ લાવીએ છીએ, અને પૂછીએ છીએ કે એ સર્વ આમજીવનને ઉપયોગી થઈ પડે એમ છે કે નહિ ? આમજીવનને જે ન આપી શકાય, આમજીવન સુધી જે ન પહોંચાડી શકાય, આમજીવન પાસે જેનો સ્વીકાર ન કરાવી શકાય એની કોમત નજવી બની જાય છે કારણ આમ, આમજીવન અને આમજનતાનું જુલાયજી મૂલ્ય પરિવર્તન પામી રહ્યું છે આમ એ હિંદ-બ્રહ્માણ્ડનો પિંડ બની ગયું છે આમની પ્રગતિ એટલે જ દેશની પ્રગતિ એમ સર્વત્ર સ્વીકાર થવા લાગ્યો છે

વ્યાયામને પણ એ જ કસોટીએ ચલાવવાની જરૂર રહે છે આપણે વ્યાયામસમેલનો કરીએ છીએ, વ્યાયામ પરિષદો લારીએ છીએ, વ્યાયામનો પ્રચાર કરીએ છીએ, એ બધું આમજીવનની દૃષ્ટિએ ઉપયોગી નિવડે તો જ તેમાં સફળતા માની શકાય

વ્યાયામ - કસરતનો ઉદ્દેશ

વ્યાયામનો ઉદ્દેશ

- (૧) આરોગ્યરક્ષણ અને આરોગ્યવર્ધનનો,
- (૨) સ્વરક્ષણ અને પરરક્ષણનો,
- (૩) આનંદભરી સ્ફૂર્તિ મેળવવાનો, અને
- (૪) વ્યવસ્થિત કેળવણી સમયમદ્દ સમૂહજીવન ગાળવાનો હોષ શકે

હરીદાષ એ માત્ર વ્યાયામનો ઉદ્દેશ સિદ્ધ કરવાનું વેગબધું સાધન છે વ્યાયામનો એ ઉદ્દેશ નથી

હરીદાષ

વ્યાયામની હરીદાષ પાછળ સંયમ છે,

ગૃહસ્થાષ છે, હરીદાષને પરાજય ન સાહે એવી એમા ઉદારતા છે, એટલું જ નહિ, હરીદાષ મૈત્રીમા પરિચ્યામ પામે એવી મહાનુભાવતા તેમા રહેલી છે અંગ્રેજી ભાષાએ આપેલો શબ્દ 'Sportsmanship' અને આપણી ભાષાએ વિકસાવેલો શબ્દ 'ખેલદીલી' આ બધા જ ભાવનું સંયોગીકરણ બની રહે છે.

ભાષા સમયનો અનુભવ અને પ્રયોગશીલતા વ્યાયામની અનેક ક્રિયા વિકસાવે છે. કેટલાક નિત્યવ્યવ-

વ્યાયામ

આરોગ્યનો વિભાગ

હારના કામોમાથી સ્વાભાવિક કમરત મળી રહે છે નિત્યવ્યવહારના કામો એકમાર્ગી

બની જાય ત્યારે તેમા નીરસતા પ્રવેશે છે અને આખા દેહને મગજૂલી આપવાની તેની શક્તિ મર્યાદિત બની જાય છે એટલે નિત્યકામને આનંદભર્યું બનાવવાના અને આખા દેહને કસનારા પ્રયોગો તરફ લક્ષ્ય દોરાય છે. વ્યાયામમા પણ એકાતિકપણ કટાગાબધું બનતા એમા સાથ મોઘાય છે અને સમૂહવ્યાયામના માર્ગે પ્રગતિ થાય છે. આમ

વ્યાયામ એ એક અગત્ય-વ્યક્તિગત તેમ જ સામુદાયિક-સામાજિક આરોગ્યશાસ્ત્ર અને આરોગ્યકલાનો એક અતિ મહત્વનો ભાગ બની જાય છે.

વ્યાયામમાં દેહ, સમગ્ર દેહના અંગ અને દેહના રનાયુઓ કસવાનો અને પુષ્ટ બનાવવાનો પ્રાથમિક પ્રયત્ન સોંધા વ્યાયામ હોય છે. એને માટે દંડ, બેઠક, આસન, સ્વર્નામરકાર, કમલ જેવાં કશુંય સાધન ન માગતા અત્યંત સદા છતાં અત્યંત અસરકારક વ્યાયામપ્રકારો આપણી પાસે વિકસેલા પડ્યા છે. દોષ પણ માણસ પોતાની નાની સરખી ઝોરડીમાં એક પૈસાનું પણ ખર્ચ કર્યા વગર આ સોધા વ્યાયામનો લાભ લઈ શકે એમ છે. ચાલવું અને દોડવું એ પણ સારી વ્યક્તિગત કસરતો બની શકે એમ છે.

સાધન માગતી કસરતો પણ આપણી પાસે સારા પ્રમાણમાં છે. સામાન્ય સાધનો મલખમ, યુગલળ, કુસ્તી, લેશમ, લાઠી, બનેરી, ફરીમદકા, ડબલમાર, સોંગનબાર એવી એવી કસરતો રથળ અને સાધન પણ માગી લે છે. સાધનો માગતી કસરત સામુદાયિક પણ બની જાય છે. એમાં એક વ્યક્તિ બીજી વ્યક્તિ સાથે મળી વ્યાયામને સામાજિક સ્વરૂપ આપે છે.

સામાજિક સ્વરૂપ ધારણ કરતી કસરત ભાગ લેનાર વ્યક્તિઓને સમાજ અને વ્યાયામ અસપરસ ગૂંથી લે છે, તે ઉપરાંત જો સોખીનોનો એક ત્રેક્ષક વર્ગ બનેા કરી જનતા સાથે અતિ નિકટ સસર્ગમાં આવી એક સામાજિક બલ બની રહે છે. એ લાગણીઓને ગ્રેરે છે, ઉશ્કેરે છે અને ધડે છે. કદી માનસિક હલકાઈને તે ઉપર લાવે છે, તો કદી ઉદારતાના બીજરા પણ ઉપજાવે છે. દીકાઓર વૃત્તિને તે ગ્રેરે છે, માન-અપમાનની

લાગણીને સુવાળી-આળી બનાવી દે છે, પક્ષાપક્ષીને પણ તે ઉશ્કેરે છે, છતાં તે સહુને સહનશીલ થવાની દુરજ પાડે છે, નિહુચીનો સ્વીકાર હસતે મુખે કરવાની ટેવ કેળવે છે, અને અતે પક્ષથી પર બની ઉત્તમ વ્યાયામ કે ખેલને જ વધાવી લેવાની વૃત્તિને મજબૂત બનાવે છે. ઉત્તમ ખેલાડીને સામો પક્ષ જ્યારે તાળાઓથી વધાવી લે છે ત્યારે વ્યાયામ ખેલદીલીની-ગૃહસ્થાધીની-માણસાધીની ટોચે ખેસે છે.

પશ્ચિમે વ્યાયામનું સામાજિક સ્વરૂપ બહુ જ સરસ રીતે વિકસી ગયું છે. ક્રીકેટ, ફુટબોલ, હૉકી, ટેનીસ જેવી રમતો મોટાં મોટાં પ્રેક્ષક ટોળાને આકર્ષે છે, અને હિંદના શહેરોએ તો એ રમતોને અમુક અંશે-ઠીક ઠીક અંશે સ્વીકારી લીધી છે. પરંતુ આમજનતાની ગરીબી એ રમતોને ગામડાંમાં જીવવા દે કે કેમ એ પ્રશ્ન છે. ગરીબી એ હિંદનું અને ખાસ કરી હિંદી આમજનતાનું વિશિષ્ટ લક્ષણ છે. પશ્ચિમની રમતો મોટાં રમતનાં સાધનો ઉપરાંત મોટા પોચાકો અને મોટાં ખર્ચાળ રથજો પણ માગે છે. હૉકી, ફુટબોલ કે વૉલીબોલ સુધી આપણી આમજનતા ધનિકવર્ગની સહાયથી ઠઠાય દોડી ચકે-મહા-મહેનતે. પણ ક્રીકેટ, ટેનીસ જેવી રમતોનો તે સ્વીકાર કરે તે પહેલાં આમજનતાની આર્થિક સપ્તિ દસગણી વધવી જોઈએ, અને હિંદમાં એ રમતગમતનાં સાધનો સારા પ્રમાણમાં ઉપજાવવાની શક્તિ આવવી જોઈએ.

સહભાગ્યે ગુજરાતને-આમગુજરાતને પણ ધીમે ધીમે વ્યાયામનો શોખ થવા લાગ્યો છે. વડોદરા વ્યાયામની બાબતમાં ભાગ્યશાળી છે એમ કહી શકાય. શ્રીમંત ખડેરાવ મહારાજના નામોચ્ચારણ સાથે વ્યાયામની જૂની સૃષ્ટિ આપણી આંખ આગળ

ખડી થાય છે. સદ્ગત શ્રીમત સયાજીરાવની સર્વતોભદ્ર પ્રગ્ન વિકાસની યોજનામાં વ્યાયામને ઉચ્ચ સ્થાન હતું. તેઓ જાતે કસરતી હતા એટલે સમસ્ત પ્રગ્નમાં વ્યાયામનો પ્રચાર થાય એવી યોજનાઓ તેમણે ધડી હતી. પ્રગ્નને ફરજિયાત લશ્કરી તાલીમ આપી પ્રગ્નની શારીરિક દૃઢતા વિકસાવવાનું તેમનું સ્વપ્ન ફળીભૂત થાય એવા સંજોગો તેમને પ્રાપ્ત ન થયા એ ખરું છતાં શારીરિક દૃઢાવણીને ફરજિયાત બનાવવાની તેમની પ્રવૃત્તિઓ માર્ગદર્શક છે. શ્રીમત મહારાજા પ્રતાપસિંહ તો વ્યાયામમાં અપૂર્વ અગત્ય રમ લેતા રાજવી છે. રાજ્ય બહારનું તેમનું પ્રથમ મહત્ત્વનું કાર્ય અખિલ મહારાષ્ટ્ર શારીરિક શિક્ષણ પરિષદને પ્રમુખપદે વિરાજી તેની દોરવણી કરવાનું હતું. એ બહુ જ સચ્ચક પ્રમગ છે. હિંદુવાસીનો દેહ પશ્ચિમનિવાસીની સરખામણીમાં કેમ કરીને ઉત્કૃષ્ટ નીવડે એ પ્રશ્નની આખી વિચારણામાં તેમણે પોતાનું માનસ વાળ્યું છે. આપણે ગુજરાતીઓએ દેહને પૂરતું મહત્ત્વ આપ્યું નથી. પ્રગ્ન તરીકે આપણી એ બારેમાં બારે ખામી છે. એ ખામી દૂર કરવાના રાજપ્રયત્નો માથે પ્રગ્નપ્રયત્નો સંયુક્ત થાય તો ગુજર પ્રગ્ન શારીરિક લઘુતાના મહેણાથી જોતજોતામાં મુક્ત થઈ શકશે.

અમદાવાદ, સુરત, કાઠિયાવાડ, ભરૂચ એ બધા શહેરો વ્યાયામની ઓછી વધતી દીમત કરતા થયા છે, અને કરના તથા ગામડા પણ વ્યાયામને અમુક અંશે જોળખતા થયા છે.

ગુજરાત અને મહારાષ્ટ્રનો પડોશ અને નિકટ સબધ અહીં આપણને બહુ ઉપયોગી થઈ પડે એમ છે. દક્ષિણની વ્યાયામ- મહારાષ્ટ્ર પાસેથી ગુજરાત લાવેલા શાખી મિથતા શકે એમ છે. તેમાં સદૃશી પ્રથમ શિક્ષણ તો વ્યાયામની જાળમાં લેવાનું છે. સામાન્યતઃ અત્યેક મહારાષ્ટ્રી

શરીરની કાળજી રાખે છે, કમરત અત્યંત ચીવટાપથી કરે છે, અને શરીરને સુદૃઢ બનાવી બળમાં, સ્ફૂર્તિમાં, આરોગ્યમાં પ્રગતિ સાધવાની નિત્ય સાધવાની રાખે છે. મહારાષ્ટ્રનો સંસર્ગ ગુજરાતની શારીરિક ઉન્નતિ સાધવામાં સહાયજૂત બનાવી શકાય એટલી શિષ્યવૃત્તિ અને આતુરતા ગુજરાતીઓએ કેળવવી જોઈએ. દુર્ગળ દેહ—અતિસ્થૂલ દેહ એ ગુજરાતીની, બહેવા ગુજરાતીની, સુખી ગુજરાતીનો ભારેમા ભારે શરમ છે.

પ્રાદેસર માણેકરાવ તથા સરદાર મજમુદારના વ્યાયામપ્રયત્નો, છોટુભાઈ તથા અબુભાઈ પુરાણીની વ્યાયામપ્રવૃત્તિઓ, હિંદ વિજય જીમખાનું, વિવિધ વ્યાયામ તથા ક્લીકમડજો, સ્વામી કુવનયાનંદની શારીરિક શિક્ષણ સમિતિ અને શારીરિક ખીવવણી પેાવતી સરકારી તથા બિનસરકારી સંસ્થાઓ ગુજરાતના વધતા જતા વ્યાયામ પ્રેમની સાક્ષી પૂરે છે.

વ્યાયામના ત્રણ પ્રકાર.—

વ્યાયામ પ્રકાર

- ૧ કસરત — વ્યક્તિગત દેહસામર્થ્ય, દેહસોન્દર્ય અને રનાયુ-બદ્ધતા ઉપર બાર મૂકનારી ક્રિયા,
- ૨ રમતગમત — સમગ્ર દેહને સ્ફૂર્તિ તથા આનંદ મળે અને સામુદાયિક ઢંગે ચપળતાપૂર્વક ખેલી શકાય એવી ક્રિયા.
- ૩ ક્વાયત — શિસ્ત — આગ્રાપાલનદ્વારા થતી સંઘની સમરત એકાગ્ર એકતક્ષી ક્રિયા.

આ ત્રણે પ્રકારના સુમમ મિશ્રણમાં વ્યાયામની સફળતા રહેલી છે.

પશ્ચિમની પદ્ધતિ ખર્ચાળ હોય તો આપણે આપણી સોઘી સાદી પદ્ધતિ રમતો વિકસાવવી જ જોઈએ. ક્રિકેટ, ફુટબોલ તથા હોકી વ્યા અસહાયિત બને

ત્યાં આટાપાટા, ખો, જેડીદડા, મારદડી, દોડ, આમલીપીપળી, તલ્લક છાંયો, વાઘગરો, કુખડીદાન, ઘોડેસ્વારી વગેરે સુલભ રમતોને વ્યવસ્થિત સ્વરૂપ આપી આમજનતા પાસે પાછી ચૂકવી પડશે.

અને ક્વાયત — સંયમગદ્, આગ્રાગદ્ હલનચલનનો અભ્યાસ —

ક્વાયત

આખા દિવે હાથ કરવાની જરૂર છે.

આપણા જીવનમાં અતિશય અનિયમિતપણું

છે. સમયની કિંમત આપણને ખડું નથી જ. એક જ પ્રવાહમાં આપણી શક્તિઓ વાળતાં આપણને આવડતું નથી. આપણે સરખું ખેલી શકતા નથી, સરખું ચાલી શકતા નથી, અરે એક સાથે ખૂમ પણ પાડી શકતા નથી. આપણાં ટોળાં અવ્યવસ્થાને લીધે શકિતહીન, ભયપ્રેરક, પ્રતિરોધક તત્ત્વો બની જાય છે. એને લીધે આપણી કાર્યસિદ્ધિ અલ્પ બની રહે છે. હજાર હાથ ભેગા થાય તો સહસ્રાણું નની માફક વહેતી નદીના પ્રવાહને પણ ખાળી શકાય. પરંતુ આપણા સમૂહજીવનના હજાર હાથ તો ગમે તેમ વીંઝતાં, ગમે તેમ અથડાતાં, અથડાઈને નિષ્ક્રિય બની જતાં અને અતિ ટૂટી જઈ પ્રવાહમાં તણાઈ જતાં તણખલાં બની રહે છે. ક્વાયત આપણા જીવનને ઉદ્દેશભર્યું બનાવે છે, આપણી પ્રવૃત્તિને લક્ષ્ય આપે છે, આપણા કાર્યને વેગ આપે છે અને સામુદાયિક એકતાની સાધનાવડે આપણા જીવનને, આપણી પ્રવૃત્તિને અને આપણા કાર્યને સંપૂર્ણ સિદ્ધિ અર્પે છે. ક્વાયતની પાછળ સમગ્રતાનું બળ રહેલું છે, સમુદાયની રક્ષિત રહેલી છે અને સંઘ-પ્રવૃત્તિનો પ્રદુલ્લ આનંદ રહેલો છે. આપણું જીવન જોમ અને તેમ વહેલું ક્વાયતી બનવું જોઈએ. આપણા સ્વભાવનાં, આપણી બુદ્ધિનાં અને આપણા જીવનનાં વિરોધી, છિન્નચિન્ન કરતાં, ખેંચાખેંચી કરતાં, કદરૂપાં તત્ત્વો ક્વાયત દ્વારા ધોયલક્ષી, પરસ્પર ઉપકારક, સૌન્દર્યભર્યાં, બલપ્રદ અંગો બની જશે.

પરંતુ આ કસરત, રમતગમત અને ક્વાયત એ ત્રણ વિભાગમાં વહેંચાયેલી વ્યાયામપ્રથા ગ્રામજીવનને જરૂરી છે કે કેમ એ પ્રશ્નનો ઉકેલ ન થાય ત્યાં સુધી વ્યાયામની જરા સરખી મીમાંસા પણ નિષ્પયોગી થઈ પડશે. ગ્રામજીવનને ધડવાની, તેને ઉપયોગી થઈ પડવાની વ્યાયામમાં શક્તિ હોય તો જ વ્યાયામને ગ્રામજનતા - ખરા હિંદ-પાસે રજુ કરી શકાય.

• વ્યાયામનો ઉદ્દેશ આરોગ્યરક્ષણ અને આરોગ્યવર્ધનનો હોય તો જરૂર ગ્રામજનતાને વ્યાયામ ઉપયોગી ગ્રામજનતા અને થઈ પડશે. ગ્રામજનતાનું આરોગ્ય જરાય વ્યાયામ ઉંચી કક્ષાનું નથી. ઘણી વખત ગ્રામવાસીઓની શારીરિક શક્તિની વાતો કરી આપણે શહેરીઓને શરમાવવા મથીએ છીએ. ગ્રામવાસીઓની મહેનતુ ટેવો કેટલેક દરજ્જે ગ્રામવાસીઓને શ્રમ સહન કરવાની વધારે શક્તિ આપે એ સંભવિત છે. પરંતુ આપણું - આપણી ગ્રામજનતાનું મરણપ્રમાણ, રોગપ્રમાણ અને શરીરપ્રમાણ ગ્રામજનતાના આરોગ્ય અને બળને માત્ર કલ્પિત બનાવી દે એમ છે. પચીસ કે છવીસ વર્ષે શુભરી જતો હિંદવાસી આરોગ્યનો નમૂનો કદી ન બની શકે. આરોગ્ય-રક્ષણની અને આરોગ્યવર્ધનની શહેરીને જેટલી જરૂર છે તેટલી જ ગ્રામવાસીને જરૂર છે. અને કસરતથી તે મળે એમ હોય તો જરૂર એ ગ્રામવાસીને મળવી જ જોઈએ. ગ્રામવાસીને જેટલે દરજ્જે આપણે મજબૂત અને તંદુરસ્ત બનાવી શકીશું તેટલે દરજ્જે સમગ્ર હિંદની સમૃદ્ધિમાં આપણે વધારો કરી શકીશું. ગ્રામજનતાનું અનારોગ્ય, ગ્રામજનતાની શક્તિહીનતા આર્થિક દષ્ટિએ - સ્વાર્થદષ્ટિએ પણ હાનિકારક છે.

સ્વરક્ષણની શક્તિ જેનામાં હોય તે પરરક્ષણની હિંમત કરી

સ્વરક્ષણ અને
વ્યાયામ

શકે. હિંદમાં સ્વરક્ષણની શક્તિ છે ખરી ?
પૂર્વજોની જીતોને આગળ કરી અંદર
અંદર ગાળો દેવામાં વીરત્વ ધરાવતા હિંદુ-
મુસલમાનોએ સ્વતંત્ર પૂર્વજોનું નામ લેતાં શરમાવું જોઈએ લાપ-
ણીઆ માળામાળી, પોકળ વીરત્વવારી બોલાબોલી, નાનીનાની
મારામારી, પથરાની ફેંકાફેંકી, અસાવધ નિદેશિનાં ખૂન, અને
અરક્ષિત મકાનોનો અગ્નિદાહ કરતા પરાધીન પાગલ હિંદુ મુસલ-
માનોએ અને ખાસ કરી તેમને ઉશ્કેરી સલામતીમાં મરફી જનાર
આગેવાનોએ આપણી જૂની કહેવત પ્રમાણે ઢાંકણીમાં પાણી ધાલી ફૂળી
મરવું જોઈએ. હિંદના આજકાલના હિંદુમુસ્લીમ અથડા એ હિંદે કદી
ન જોયેલી બેવકુફીની, હલકટપણીની અને પાપ નીતરતા અનુનની
પરાકાષ્ટા છે. પણ એ ઝેરથી ગ્રામજનતાને બચાવે !

ગ્રામજનતામાં સ્વરક્ષણની શક્તિ પણ ખીલવી જ જોઈએ. સાધુ-
દહીરની ગાળો ખાતા, ડગલે પગલે ગલારાષ ઉઠતા, ચોર અને ધાડ-
પાડુઓની વાતોથી જળી જતા, હબડાવી ખાનાર ચૌદશીયાઓ અને
મવાલીઓથી કાપી જતા, સહુની શેઠમા તથાતા ગ્રામવાસીઓ આપણી
નજર આગળ હોય એ શું કોઈને પણ શોભારપદ છે ? પ્રગતો
મેટો ભાગ મારેલ, હીન અને પુત્રહતા અનુભવતો હોય તો તેની
પાસેથી હીમ્મતભર્યા, મર્દાનગોભર્યા, માદસભર્યા કે ઉપયોગી કાર્યોની
આશા આપણાથી રાખી શકાય જ નહિ. સ્વરક્ષણનો હક ગ્રામજન
સમજે અને સ્વરક્ષણનું બળ મેળવે એમ કરવાની સહુની ફરજ છે.
પણ એ સ્વરક્ષણનું બળ નમરવાસીઓને કસરતથી મળે તો ગ્રામ-
જનતાને કસરતથી શા માટે ન મળે ?

સ્વરક્ષણનું બળ આપોઆપ પરસ્પરના કાર્યમાં માનવીને દોરશે.

પરસ્પર

સ્વરક્ષણની શક્તિથી હીન બનેલો માનવી
ફૂર, સ્વાર્થી, બીજનો ભોગ આપવામાં

તત્પર, લુચ્ચાઇભર્યો અને દગાફટકા કરનારો નીવડે છે. બહાદુરીને એ અવગુણો ન ખપે. અને આપણે તો આપણી આમજનતાને પણ બહાદુર જોવી છે. કમરત બહાદુરી આપી શકશે.

કસરતથી જીવનમાં આનંદ ઉભરાતો હોય, કસરતથી જીવન રક્ષિતમય બનવું હોય તો ખરેખર એ આનંદ અને એ રક્ષિત આપણી નિરાશ, નિસ્તેજ, નિર્જીવ બની ગયેલી આમજનતાને પહોંચાડવાના માર્ગ પહેલો જ તકે લેવા જોઇએ. શહેરવાસીઓ! આનંદ ઉત્સવ કરે, નગરવાસીઓ! રમતમમત જૂથ વાદ્ય ગીતદ્વારા અગર ટ્રીલ પેરેડ કરીને રક્ષિત વ્યક્ત કરે! આમજનતા પણ શા માટે એ પ્રયોગો કરી આનંદ અને રક્ષિત ન મેળવે? આમજનતાની કસરત એટલે એકત્રીસ કરોડ માનવીઓની કસરત, આમજનતાની રક્ષિત એટલે એકત્રીસ કરોડ માનવ બાઇબહેનોની રક્ષિત, આમજનતાનો આનંદ એટલે માનવજાતનો હર્ષકુવારો. એ રક્ષિત એટલે આખી દુનિયાને વેગ આપી વાળે એવી વીજળી. એ હર્ષ એટલે આખા જગતને હસવું બનાવતો પ્રવાહ.

અને એક ક્ષણ માટે આપણે કદી સમજે કે એકત્રીસ કરોડ માનવીઓ એકસરખા ટટાર ઉભા છે, એક એક કલ્પના સરખા ડગ ભરે છે, એક જ માર્ગે આગળ ધપે છે, એક જ લક્ષ્ય તરફ દષ્ટિ રાખે છે, એક જ કુચગીત ગાય છે, અને એક જ ઝડો ફરકાવે છે! કલ્પના પણ આપણા મનને મુગ્ધ કરે એવી છે. એ સત્ય બને તો? તો શું શું ન થઇ શકે? એકત્રીસ કરોડ માનવીઓને આમળ વધતાં ટોણું રાકી શકે એમ છે? પછી ભલે ને એ સંખ્યા નિશ્ચય હોય!

અને એ સત્વસત્ જોય તો ? શ્રીમંત મહારાજન પ્રતાપસિંહ
 ગાયકવાડ એક સ્થળે કહે છે કે “ રાષ્ટ્રનું
 લશ્કરી શિક્ષણ શરીરચળસંવર્ધન એ શારીરિક શિક્ષણનું
 અંતિમ ધ્યેય : એ સાધ્ય કરવા માટે આપણા તરુણોને શારીરિક
 શિક્ષણના ભાગ તરીકે જ લશ્કરી શિક્ષણ આપવું જોઈએ...
 લશ્કરી શિક્ષણ લીધા મિવાય આપણા તરુણો પરચક્રી આપણા
 દેશનું સંરક્ષણ કરી શકે નહિ...આપણા દેશના રક્ષણની જવાબદારી
 સ્વીકારવા આપણે તૈયાર થવું જ પડશે. ” અને આ વિચારોને
 સદ્દુનો ટેકો હોય. સાર્વભૌમ સત્તાએ આ નીતિ પ્રચલિત જ ધારણ
 કરી હોત તો જર્મની-રશિયાનો ભય હિંદ, ઈન્ડિયા કે ક્રાન્સને માથે
 ઝઝૂમી રહ્યો ન હોત. હજી પણ એ નીતિનો સચ્ચાઈથી સ્વીકાર થાય
 તો જગતભરની મુદ્દબાધીનો પ્રશ્ન હિંદને અર્થે પાસે આવતો જશે.

લશ્કરી શિક્ષણ લેવું એ હજી સર્વથા આપણા હાથની વાત નથી
 રહી. વળી અહિંસાની પ્રચલિત ભાવના મારકણા લશ્કરી શિક્ષણને ન
 આવકારે એ સંભવિત છે. છતાં હિંસાની સામે અહિંસાનો મોરચો
 માઠવો હોય તો હિંસક પદ્ધતિનો અભ્યાસ-તેનો અનુભવ-તો
 જરૂરી જ. વળી હિંસાએ સ્વીકારેલી પદ્ધતિમાં રહેલું આત્મા-
 ધારકપણું, કવાયત, કૂચ, આગળપાછળ વધવાની સમૃદ્ધિઓજના,
 દુ.ખસહનની શક્તિ, મારવાની નહિ તો માર ખાવાની અને મરવાની
 સામુદાયિક આવડત એ બધા હિંસક લશ્કરના લક્ષણો અહિંસક
 લશ્કરોમાં પણ દાખલ કરવા જ પડશે. અહિંસા એમ ધારતી હોય
 કે વ્યક્તિગત અને સામુદાયિક દેહાર્પણ વગર હિંસાને જીતી શકાય
 તો તે અશક્ય છે. અહિંસાની સ્થાપના પહેલાં અનેક અહિંસાએ
 પોતાની કતલ માટે તૈયાર રહેવું પડશે.

આમ અહિંસા પણ અમુક અંશે વ્યવહરના માગી જ લે છે.
 મા. ૧૫

અહિંસા અને
વ્યાયામ

ગાંધીજીની શાન્તિમ્યાપન ટુકડીઓ, અને વર્ગો
પૂર્વે વિચારાતી માનવદિવાલ એ અહિંસક
વ્યૂદરચનાના અસ્પષ્ટ સ્વરૂપો છે અહિંસા

સદ્ગુણી પ્રથમ પ્રાણાર્પણની તૈયારી માગે છે, અપાર દેહકષ્ટની તૈયારી
માગે છે, અપૂર્વ મનસકથનો આગ્રહ રાખે છે, પ્રેમની પરામર્ષા ધૃષ્ટિ
છે, અને સમૃદ્ધ તરીકે ચતા શાન્તિમય સામનાની શક્યતા સ્વીકારી
વ્યૂદરચનામાં પણ તે માને છે નિરચક પ્રાણુ ખોવાયા તો તેને અન્નદા
જ હોય આમ હિંસાત્મક આક્રમણમાં જે ગુણો જરૂરી ગણાય છે તે
ઉપરાંત અતિ મહત્વના ગુણની અપેક્ષા અહિંસાત્મક વિરોધમાં જરૂરી
છે એટલે કસાયલુ શરીર, ખેતદીલી અને શિસ્ત - સયમ - આગ્રા
ધારકપણુ અહિંસક ચોદામાં તો પૂર્ણપણે વિકસાવવા જોઈએ હિંસા
કે અહિંસા જે માર્ગ જમતને ગ્રહણ કરવો હોય તે કદે અતિમ
ધ્યેય તો અહિંસાનું જ રહે છતાં હિંસામાથી અહિંસામાં જતા જતા
અહિંસાનો સ પૂર્ણ સ્વીકાર કરવા છતાં વ્યાયામની જરૂર તો રહેશે જ,
અને હિંસા કરતા અહિંસામાં વ્યાયામની વધારે જરૂર રહેશે કવાયત
વગર તો કોઈથી આગળ ચલાય જ નહિ હિંદને કવાયત કરતા ન
આવડ્યું એટલે એને પરાધીનતા મળી એમ કહીએ તો છેક ખોટું નથી

આમજનતા પણ કવાયત માગે છે એને પણ એક સરખા પગ
મૂકવા છે, એક સરખા હાથ દલાવવા છે, એક સરખી મતિ કરવી છે,
અને એક ગીત ગાવું છે

પગલું આમજનતા તો મહેનત કરે જ છે સવારથી રાત સુધી
આમજનતા કામગીરી પુરવો ખેતી કરે,
કેટલીક સુશકેલીઓ સ્ત્રીઓ ધરકામ અને દોરડાક સલાજે
એટલે આમજનતાને કસરત, રમતગમત કે કવાયતનો અવકાશ જ
નથી એમ કદાચ દલીલ થાય

આ વાત ખરી છે ? બારે માસ જરાય વખત ન મળે એટલું બધું કામ આમજનતા ખરેખર કરે છે ? એકતોને પૂરતી જમીન નથી, પૂરતો ઉદ્યોગ નથી એનો તો મોટો પોકાર છે. બાર માસમાંથી છ માસ નહિ તો ત્રણ ચાર માસ આજસ, નિવૃત્તિ કે નવરાશના હોય છે એમ સામાન્યતઃ મનાય છે. એ સાચું હોય તો આમજનતાને વ્યાયામ માટે પૂરતો વખત છે.

અને આપણે ધારીએ કે આમજનતાને પૂરતો વખત નથી. તો પણ તેને આરોગ્ય અને આનંદ મળી સમયનો અભાવ શકે એ માટે કાં તો આમજનતાને પૂરતો વખત આપવો જોઈએ અગર તેમના ભરપૂર નિત્ય કામમાં વ્યાયામનાં તત્ત્વો પ્રવેશ પામે એમ કરવું જોઈએ. દળવું, ખાંડવું, પાણી ભરવું, પુળે કાઢવો, લૂગડાં ધોવાં, રાધવું, વહોણું વહોવવું એ બધાં કામ નગરનિવાસ અને ભણતરને પ્રભાવે હલકાં મનાતાં બની ગયાં છે. એ ખરેખર હલકાં છે ? માનવજીવનને માટે અત્યંત આવશ્યક કાર્યોને હલકાં માનવાની ભૂલ કે મૂખીધને લીધે આપણે બહું સહન કર્યું છે. એ ભૂલ અને મૂખીધ આમજનતામાં પણ પ્રવેશ કરતી બની ગઈ છે. એ જેમ બને તેમ વહેલી દૂર થાય એમાં આમજનતાને લાભ છે.

આજ જેને ધૃત્યાપાત્ર અને તિરસ્કારપાત્ર કામ ગણીએ છીએ એમાં આપણા જીવનની સારામાં સારી અને સાચામાં સાચી કવિતા સમાઈ હતી. પંટી અને દર્દીમંથન, પાણીના ધડા અને પનઘટ આજ પણ શહેરની સન્નારીઓને તૃત્યગીત અને અભિનયના વિષયો પૂરા પાડે છે, અને જતાવી આવે છે કે આપણા જીવન સાથે જડાયેલાં નિત્યક્રમોને આપણે ચાહીએ તો કલા અને સંગીતમય બનાવી શકીએ અને તેમાંથી આનંદ અને બળ મેળવી શકીએ. આમજનતા-

નાં નિત્યકાર્યોને આપણે ચઢાતાં ધીમવું જોઈએ. ખાલી ઘડા લઈ ગરબે ફરી દહાણી લઈ જનાર બહેનોએ ખડું પાણી ભરવાની ટેવ પાછી પાડવી પડશે. વહોણાનો અભિનય કરી તાળીઓ છતી જનાર યુવતીઓએ દૂધ, દહીં, ગોરસ, વહોણું એ સર્વને ફરીથી ઓળખવાં પડશે. નહીં તો મરખા અને અભિનય જોતજોતામાં નિષ્ફળ અને છુટ્ટાં બની જશે. કવિતા, ગીત તથા અભિનયને પાત્ર બનેલાં કામથી આમજનતાએ જરાય સરખાવાની જરૂર નથી. આમજનતા વાસીકું વાળતા, પશુપાલન કરતાં, જમીન ખેડતા, ઉકરડા સમેટતા, પાણી ભરતાં, રસોઈ કરતા, લાકડાં ચીરતાં, બાળકને હોંચોળતાં, કે બૂપડી-ધર થેપતા બહુ જ મહત્ત્વનું કાર્ય કરે છે. એ કાર્યની પ્રતિષ્ઠા કરવી જોઈએ. એ કાર્યમાં પૂજ્યભાવ રાખવો જોઈએ, એ કાર્યને કલામય-સંગીતમય બનાવવું જોઈએ એમ થતા નિત્યકાર્યમાંથી વ્યાયામ મળી રહેશે. સરકારી અગ્રણીઓએ આમજનતાને પોતાના દાખવાથી આ બધું સાબિત કરી આપવું પડશે.

વળી આમજનતાની મહેનત કરવાની શક્તિથી શહેરવાસીઓ વિરમય પામે છે અને માને છે કે એ નિઃરસ એકધાર્યા કામ નિત્ય મહેનત એ જ કસરત છે નિત્ય મહેનતમાં કલા-રસ રહે ત્યાં સુધી એ ખડુ છે. પરંતુ એક આમવાસી મણુ પોણા મણુ ભાર લઈ દસબાર ગાઉ ચાલી નાખે, અગર, ધાસના ભારા ઉચકી લાવે કે ઝપાટાજથ્થા લાકડા ચીરી નાખે એટલા જ ઉપરથી આમવાસીની શરીરશક્તિ વધારે માની લેવી એ વાસ્તવિક નથી. ટેવ માણસની પાસે ચંત્રની માફક ઘણા કામો કરાવે છે. કાર્યની એકધારી પરપરા આંખને અને ઉપયોગમાં આવતા સ્નાયુઓને એક જાતની ચંત્રવત્ સરળતા અને દક્ષતા અર્પે છે. એથી એ કાર્ય કરનાર કમરતી, તંદુરસ્ત અને સ્ફૂર્તિવાળો છે એમ માનવાની જૂથ

ન કરવી જોઈએ. આ દષ્ટિએ પણ ગ્રામજનતાને કસરતની-રમત-ગમતની ખૂબ જરૂર છે.

અને શું ગામડાંમાં રમતગમતનો તથા આનંદપ્રદસંનનો સંપૂર્ણ અભાવ જ હોય છે ?

ગ્રામજીવનમાં સ્વાસ્થ્ય હતું ત્યારે તો ગામડાંનો વર્ષભરનો કાર્ય-ક્રમ રમતગમત, લશ્કરીદબ્બની હરીફાઈ, સામુદાયિક વ્યાયામ ગ્રામગીતો, મેળા, મરબા, ઉગ્રાણી જેવી સામુદાયિક પ્રવૃત્તિઓથી ભરપૂર રહેતો હતો. હજી તેમાંના રથામણા અંશ નિરતેજ છતાં જીવતા છે એટલું તો આજ પણ આપણે જોઈએ છીએ. એ જીવતા અંશોને પ્રકુલ કરવા, સુધુષ્ટ અંશોને જાગ્રત કરવા, મૃત અંશોમાં અમીસિંચન કરવું અને વર્તમાન પરિસ્થિતિને અનુકૂળ થઈ પડે એવી નૂતનતા તેમાં ઉમેરવી એ વ્યાયામનું ગ્રામજીવન પરત્વે કર્તવ્ય છે.

આજ આપણે ત્યાં ફીફ્ટ બલે ન આવે — ગેડીદડા તો આપણે ગામડાંમાં ઉપજાવી શકીએ. સાષકલ રેસ આપણે ત્યાં બલે આજ શક્ય ન હોય-દોડ, હનુમાન અને અંગદ કુદકા, તરવાની હરીફાઈ એ બધું આપણે જરૂર મે તે ગામડે ચોજી શકીએ છીએ. આખા ગામનો કવાયત બલે શક્ય ન હોય. નિશાળિયા અને યુવાનોને તો ભેગા કરી સાથે મગ મૂકતા બનાવી શકાય, અને જૂથ દ્વારા કાંઈ પણ ગામાત કામ કરી શકાય

સમૂહ દ્વારા યર્થ કામની ગામડાંને ઘણી જ જરૂર છે. ગામડાંની સ્વચ્છતા ટોળેબંધ બનીને કરી શકાય; માંદાની માવજતમાં કેળવાયેલો સમૂહ કામ લાગે; સારે માટે પ્રસંગે પણ ગ્રામયુવાનોનું સંયમગદ ટોળું સહુને ઉપયોગી થઈ પડે, આગ કે રેવના પ્રસંગે ગામડાંમાં-અને શહેરોમાં-જે ગલરાટ, અવ્યવસ્થા, નિરર્થક ઉસ્કેરાટ, મોંઘાટ અને

ઉદ્દેશને અમળતાં નિષ્ફળ કરતી રોધક પ્રવૃત્તિ જોવામાં આવે છે એ દૂર યાય અને સંઘર્ષજનથી કામ કરવા કેળવાયલા ટોળાને સંકટના પ્રસંગો સોંપી શકાય, સીમ અને ગામની સાયવણી પણ તેમને સોંપી શકાય; કેળવાયલા સંઘદ્વારા શિક્ષણપ્રચાર પણ કરી શકાય. આમ સમૂહબદ્ધતાની, સંઘર્ષજનની, કવાયતની ગામડાંને ડગલે અને પગલે જરૂર રહે છે. વ્યાયામ એ સધળું ગામડાંને આપી શકશે.

ગ્રામખાલકો અને ગ્રામયુવકોની સાથે ગ્રામચાલિકાઓ અને સ્ત્રીઓ અને વ્યાયામ યુવતીઓનો પ્રશ્ન પણ ઉઠી શકે છે. અંગમહેનત સદુને એક બનાવી દે છે. ગ્રામજીવનમાં તો સ્ત્રીઓ પુરુષોની બરાબરી કરી શકે એટલાં નાનાં મોટાં કામ કરે છે. નગરવાસી સ્ત્રીઓ જોટલી બિંધ્યા નવરાશ ગ્રામસ્ત્રીઓને હોતી નથી એટલે પડદો, લાજ, ઘરમાં પુરાઈ રહેવું અને માત્ર વસ્ત્રાભૂષણ સજી નટીઓ બનવું એ બધું ગ્રામજીવનની સ્ત્રીપ્રવૃત્તિને રોધે એમ નથી. સ્ત્રીઓને પણ પુરુષોના જોટલી જ-તેમના કરતાં પણ વધારે-કાળજીભર્યા વ્યાયામની જરૂર છે. એમના ગરબા, રાસ, વલોણાં, ખળા, રસોઇ, સમૂહજીવન, વ્યવસ્થા અને કવાયત માગે છે. ગીત ગાઇ કૂચ કરતા રકાઉટોએ જૂલવું ન જોઇએ કે દળતાં અને ખાંડતાં સ્ત્રીઓ કાર્પને અનુરૂપ ગીત ગાઇ શકે છે, અને ડાબનગદ્દ નિયમિત હલનચલન કરી શકે છે. જૂનાં ગીતો હજી છેક જૂલાયાં નથી. આજના સાહિત્યકારો ગ્રામજીવનના પ્રસંગોને આનંદમય, હિસાહમય, સંઘર્ષવર્ધક બનાવી શકાય એવા ગીતો આપી શકશે? ગ્રામજીવનમાં સદુનો ખપ છે. વ્યાયામનો પણ.

ગ્રામજનતાને વ્યાયામ ખૂબ ઉપકારક છે. ગ્રામઆરોગ્ય એથી

વ્યાયામના ગ્રામ-
જીવનને લાભ

ધણું સુધરશે, ગ્રામજીવનમાં એથી રફૂતિ આવશે, ગ્રામપ્રજા એથી સંગઠિત થશે, મગફળનમાંથી સમૃદ્ધગણ કેળવાશે, પરસ્પર ઉપકારક ચવાની વૃત્તિ-પ્રાતૃભાવ જાગ્રત થશે, સુખદુઃખમાં ભેગાં થઈ જવાનું આપતપણું ફેલાશે; હલકાઈ, વેરઝેર, કળ્યાણાપણું, મિથ્યા મત્તવ અને ધર્મડ ઘટી જઈ સાચી ખેલદીલી વિકસશે, અને ગ્રામજીવન આનંદ અને સુખને હોંચિળે હોંચશે.

ગામડે ગામડે
વ્યાયામ

ગામડે ગામડે હોંચકા બાંધવાની એક પરોપકારી સંજ્ઞાનની પ્રવૃત્તિ મેં જોઈ હતી. કાંઈ એને ઘેલછા ગણ્યું. ગામડે ગામડે હવાખાનાં અને શાળાઓ સ્થાપનાર જેટલી સમાજસેવા કરે

છે તેટલી જ સમાજસેવા ગામડે ગામડે હોંચકા બાંધનાર, રમતગમત ગોઠવનાર, વ્યાયામસાધનો વસાવનાર અને અખાડાઓ સ્થાપનાર કરે છે એમાં જરાય સંશય નથી. કસરત, રમતગમત અને કવાયતને ગ્રામજીવનમાં ખૂબ સ્થાન છે-ગ્રામજીવનમાં તેમને ખૂબ અવકાશ છે. જે એક ગામડે બની શકે તે બીજે ગામડે પણ બની શકે. જે ગામડામાં શક્ય બને એ જ સાચું, એ જ ખરું જરૂરનું. વ્યાયામ ગ્રામજીવનને જેટલે અંશે નિષ્પ્રયોગી નીવડે એટલે અંશે એ નિષ્ફળ છે. 'સાચું' હિંદ, સાચું ગુજરાત ગામડામાં છે.

એ સાચું હિંદ - એ સાચું ગુજરાત મજબૂત, સૌન્દર્યભરી દેહ-દીપ્તિવાળાં, સંગઠિત, રફૂતિમય, આનંદી, સાથે કમખરનારાં, ખેલદીલી-ભર્યાં સ્ત્રીપુરુષોથી ઉભરાય એ ગ્રામોજાતિનું એક ખ્યેય. વ્યાયામમાં એ ખ્યેય સિદ્ધ કરવાની શક્તિ ■ વ્યાયામવીરો, વ્યાયામ શેખીનો, વ્યાયામ નિષ્ણાતો આ કાર્ય જેટલી ઝડપથી સાધે એટલી એમની સફળતા.

વ્યાયામસમેલનો પણ વ્યાયામપ્રચાર માટે ખડું જરૂરના છે.

સ મેલનો

મ મેલનો આમજીવનને ખડું ઉપયોગી નીવડે છે.

સ મેલનો દ્વારા વ્યાયામની વિવિધતાનું આમજનતાને દર્શન થાય છે, અને વ્યાયામ પ્રત્યે તેને સહાનુભૂતિ તથા પ્રેમ થાય છે.

૨૫

આમનેતુલ્ય : ગામડાંના આગેવાનો.

ગામડાં ઉન્નત કેમ થતાં નથી એનાં અનેક કારણોમાં એક આગેવાનીની આખી આમજનતા અજ્ઞાન, ભ્રાણી, વિશ્વાસુ, ધરશ્રયી અને અરિથર માનસવાળા હોય છે. આવી જનતાને ઉત્પત્તિને માર્ગે લઇ જતી એ બહુ વિકટ કાર્ય છે. ભણેલાગણેલા અને સમજદાર મનુષ્યો નોકરીધંધાર્થે ગામડાં છોડી જાય છે. તેમને આમ-જીવનમાં જરા ય રસ રહેતો નથી. તેઓ લાગ્યે વર્ષમાં એકાદ બે અઠવાડિયાં પોતાના ગામમાં આવતા હોય. ગામમાં તેઓ આવે તો કાંઈ લગ્ન, જન્મેણ, કારજ જેવા પ્રસંગો તેમને ઉદ્દેશવાના હોય, અગર માત્ર આરામ લેવાનો હોય. શહેરના સસર્ગને કીધે ભણેલાઓ અને સાહસિકો ગામડાં ઉપર અને આમજનતા ઉપર સરસાષ્ટ અનુભવે છે, અને તેને પરિણામે આમજનતા તરફ એક પ્રકારનો અભાવ કેળવે છે. એટલે ગામડાંના ભણેલા, અક્ષરવાળા અને સાહસિક વર્ગનો ગામને જરા ય ઉપયોગ થતો નથી. એ વર્ગ બહારગામ રહે છે, અને એકાદ સારું મકાન બનાવી સારો વરો કરી કે મહેરગાની દાખલ કાંઈ ઠીક રકમ ગામના કામમાં આપી પોતાની અને આમ-જનતાની વચ્ચેનું અંતર વધાર્યો સિવાય બીજું લાગ્યે સારું કામ કરી શકે છે.

ગ્રામનિવાસીઓ અછલ વગરના છે, એમ આ ઉપગ્રી માનવાનું નથી. પરંતુ અછલવાળા વર્ગનો મુખ્ય ભાગ લણીગણી જહારગામ સેવે છે એટલે નેતૃત્વ ધારણ કરવાની ગોચ્યતા ધરાવતા વર્ગનો મોટો ભાગ ગામડાને નિરુપયોગી થઈ પડે છે. ગામમાં સ્થાયી રહેતા મનુષ્યોમાંના દુશિયાર, અને અછલવાળા મનુષ્યોને આગેવાની વરે છે. આ આગેવાનીનાં પરિણામ જોવા હોય તો ગમે તે ગામડા તરફ દૃષ્ટિ નાખવી. ગામડાં ઉત્પત્તિ નથી એનું એક કારણ તો એ છે કે આપણા ગ્રામનેતાઓ-ગામડાંના આગેવાનો નેતૃત્વ માટે લાયકી ધરાવતા હોતા નથી.

ધણી વખત આપણા અનુભવો કહેવતના રૂપમાં કાયમના જળવાઈ રહે છે. એક જૂની કહેવત છે : જોનો જોવો આગેવાન તેણું ગામડું. આગેવાન આંધળો તેણું લશ્કર ફૂવામાં. આ કહેવત આખા હિંદમાં ધેર ધેર, હૃદય હૃદયમાં, સંસ્થાઓ અને મહાઓમાં કોતરી રાખવાની જરૂર છે. હિંદ પરતત્ર કેમ થયું ? હિંદના અગ્રેસરો નલાયક માટે જ. હિંદ સ્વતત્ર કેમ થયું નથી ? હિંદમાં આગેવાનો તરફ સહજ દૃષ્ટિ કરવી એટલે જવાબ આપોઆપ મળી જશે. હિંદને માટે મરવાને કોણ અને કેટલા તૈયાર છે ? હિંદને માટે ફકીરી કોણે અને કેટલાએ લીધી ? હિંદ પરતત્ર ન રહે તો બીજું શું થાય ?

ગામડાંની ઉન્નતિનો પ્રશ્ન હિંદમમત્રના પ્રશ્નનો જ એક વિભાગ છે. ગ્રામજીવનમાં સારી આગેવાની મળતી આગેવાનોના પ્રકાર નથી એટલે ગામડાં પણ અવનતન રહે છે. ગામડાંની આગેવાનીનું ચાલુ સમયમાં કેવું સ્વરૂપ છે તેનો વિચાર આપણે કરીએ તો નીચે પ્રમાણે આગેવાની સ્વાભાવિક રીતે ગોઠવાઈ જતી લાગે છે :

ગ્રામ આગેવાનો

સેવા-
ભાવી

ખટપટી આ-ચોદશીયા
-શોષ ઉપર ભય, ત્રાસ
વર્તાવી અમર, તેમને
સોભ નાલયમાં નાખી
પોતાનું અગ્રસ્થાનું દંડ
કરતા આગેવાનો

સરકારી નોકરો-હાક્કાની
ફાઇલો અધિકાર અને
પ્રતિષ્ઠા ભોગવતા નેતા;
પટેલ, મતાધાર, તલાટી,
શિક્ષક, મથપાલ (લાલ-
જોરી અને) રોકર, પંચ
વગેરે

મંપસિને બજે
યજ્ઞેલા નેતા

પૂર્વપ્રતિષ્ઠા-
વંશપરંપરાની
પ્રતિષ્ઠાને બજે
પથેલા આગે-
વાનો: વતન-
દાર, પનામ-
દાર, ભગીર-
દાર, વગેરે

શાફુદાર
જમીનદાર,
મોટા ખાતેદાર

વકીલ કે પત્રકાર સરખા આગેવાનો સદ્દલાગ્યે ગામડાંમાં હોતા નથી, એટલે તેમની ગણતરી આમાં થઈ શકે એમ નથી.

પ્રથમવર્ગના આગેવાનો ધણુખરું ગામમાં રહેતા નથી. તેઓ

તાલુકાના મુખ્ય સ્થળે વસે છે. ગામડામાં રહેતા હોય તો ગામના કામમાં તેમની

સલાહ પૂછાય છે, અને તેમને ગાદીતકીએ બેસાડી માનભર્યું સ્થાન આપવામાં આવે છે. પરંતુ ગામની ખરી આગેવાની કરવાની શક્તિ આ વર્ગ ખોઈ બેઠો છે. કુળની મોટાઇના ધર્મડામાં ઇનામદારો અને જાગીરદારો સામાન્ય જનતાની સાથે જાળતા નથી, અને તેથી સામાન્ય જનતાની જરૂરિયાતો સમજી શકતા નથી. પોતાના નામ પ્રમાણે કરા-વરા અને અર્ચખૂટણમાં એ વર્ગ એટલો ધસાઈ ગયેલો હોય છે કે જમીનજાગીરને ગીરો વેચાણ કરવાની, લહેણદારોના વાયદા પતાવવાની અને તેમ છતાં પોતાની મોટાઇ જાળવી રાખવાની જાળજામાંથી તેઓ જોંયા આવી શકતા નથી. ઉપરાંત ભાઈ-ભાઈ અને પિતરાઈઓ વચ્ચે ભાગવાગ તથા વહેચણુવહિવટ સબધમાં ઝગડાની એવી પરપરા જામેલી હોય છે કે દીવાની ફાજદારીમાંથી તેનો પરવાર જ આવતો નથી. તકરાર ન હોય એવો વતનદાર શાંધી કાઢનારને ઇનામ આપવાનું જાહેર કાય તો એ ઇનામ આપવાનો ભાગ્યે જ પ્રસંગ આવે.

આમ આ પ્રથમ વર્ગ ગામડામાં રહેતો હોય છતાં ગ્રામ્ય કુનિયા-

નિરચક આગેવાની થી જુદી જ કુનિયામાં વસતો હોવાથી એની આગેવાની નિરચક છે,—નામની જ છે, ગામને તેની આગેવાની જરાય દામની નથી. વળી પૂર્વજોના આશ્રયે માફું જીવન ગાળી રહેલા એ વર્ગમાં ગામની આગેવાની-ખરી આગેવાની-કરવાની શક્યતા પણ રહેલી હશે કે કેમ એ શંકા ભરેલું છે.

આગેવાનોનો ખીજો વર્ગ એ ગ્રામજીવનની વિલક્ષણતા દર્શાવતો વર્ગ છે. દોરીથોટા લઈ ગામે આવેલા શાહુકાર કે નાનકડી મીઠા-મરચાની દુકાન કરતા વણિકને તેની હયાતીમાં જ શેઠાઈ મળી જાય છે. અને તેની એક બે પેઢી થતાં તો તેનું કુટુંબ લક્ષાધિપતિની ગણતરીમાં આવી જાય છે. એટલું જ નહિ પણ વિશાળ જમીનની માલકી પણ એ કુટુંબની થાય છે. ગ્રામઠાંમાંથી આ સંપત્તિ મેળવનાર શાહુકાર કેવી રીતે સંપત્તિ મેળવે છે તેનું વર્ણન અહીં કરવાની જરૂર નથી. અહીં એટલું જ જણવું જમ થશે કે શાહુકાર ગામનો આગેવાન હોય છે, અને માત્ર પ્રતિષ્ઠાની દૃષ્ટિએ તેનું સ્થાન વતનદારોથી ઊતરતું હોય છતાં તેની આગેવાની પ્રથમ વર્ગ કરતાં વધારે જળસ્રી અને વધારે અસરકારક હોય છે. ગામના ધનની શાહુકાર એ ધોરી નસ છે. એના વગર ખેડૂતોને આલતું નથી, એટલે શાહુકારની આગેવાની સ્વીકારી વગર પણ આલતું નથી.

પરંતુ શાહુકારની આગેવાની એ કારણે ધ્રુજવા સરખી નથી :
 શાહુકારનું ક્ષેત્ર (૧) શાહુકારનું ક્ષેત્ર માત્ર ધન-ઉપાર્જનનું જ હોય છે. એની દૃષ્ટિ ખુલ્લી રીતે સ્વાર્થથી વીંટળાયેલી હોય છે. જે આગેવાની-જે કાર્યમાં શાહુકારનાં નાણાં વધારે નહિ એ આગેવાની-તરફ શાહુકારને જરા ય સહાનુભૂતિ હોતી નથી. (૨) ગ્રામજનતાની સંપૂર્ણ ઉન્નતિમાં શાહુકાર હજી પોતાનો વિનાશ અગર નિરર્થકતા જોઈ શકે છે. એટલે પોતાનો પૈસો વધારવાના તેમ જ પોતાની શેઠાઈ-શાહુકારી કાયમ રાખનારાં કાર્યો સિવાયનાં કાર્યોમાં શાહુકારોને ઠથું જ લામતું વળગતું નથી. નિશાળ કાઢવા માટે શાહુકારની પાસે પૈસો નથી; ગામના લોકો શાહુકાર પાસેથી સારા વ્યાજે રકમ લઈ નિશાળ ઉઘાડે તો તેમની

પાસે પૈસો છે. શાહુકારને નિશાળ પ્રત્યે બાવ નથી પણ તેની મૂડી વધારે તેવી નિશાળ પ્રત્યે અબાવ પણ નથી

આવી રપટ સ્વાર્થવૃત્તિ અને આમોન્નતિમા સમાવલી તેમની અવન તિની માન્યતા શાહુકારને ગામના આગેવાન આમજીવન અને ધ્યે- તરીકે અપાત્ર ઠરાવે છે. શાહુકારોની આગે- યનો વિરોધ : વાની ગામના લાભમા વધરાતી હોય એમ

જણાયા નથી. હિંદુસ્તાનના મધ્યપણ ગામડાની પ્રજાને તેના કોષ શાહુકારે તારી એમ સાળિત થાય તો એ શાહુકારની છખી સોનાના ચોકામા મઢી ગામેગામ રાખવાની સૂચના વધારે પડતી નદિ ગણાય

મોટે ભાગે આગેવાન શાહુકાર આગેવાન ખાતાદાર યર્ષ પડે છે, એ પણ આમજીવનના અભ્યાસીઓ જમીનદાર શાહુકાર : સારી રીતે જાણે છે. વ્યાજ, વટાવ, કાયગી છોડામણી વગેરે વ્યાપારસૂચક નામોની પાછળ એવી કરા- મત રહેલી હોય છે કે શાહુકારના દેણુદાર ખાતાદારો શાહુકારને જમીન સોપી દઈ તેના જ ગણોતિસા બની જાય છે. એટલે શાહુ- કાર મોટા જમીનદાર પણ બની જાય છે

પરદેશથી ધન કમાઈ લાવેલા, તેમ જ ગામમા રહેતા હુસિયાર તેમની આગેવાનીના માણસો પોતાની કુનેદથી અને પૈસાના ગેરલાભ બેરે ગામની ધણી જમીનના માલિક બની જાય છે. એક પાસ મજૂરી કરતા સામાન્ય ખાતેદાર એ પાંચ વીધામા પોતાનું ગુજરાન ચલાવે છે બ્યારે બીજી પાસ જસો ને પાંચસો વીધાના ખાતેદારો પણ એ જ ગામમાથી નીકળ્યા આવે છે. આવા શાહુકાર તથા જમીનદાર જેવા સપત્તિના બળે અમણી બનેલા આગબનો શહેરના ધનિકોની મારફત સામાન્ય જનતાથી જિંયા અને અલગ મનીને બેસે છે તેમનું ઉચ્ચ સ્થાન

આગેવાની મેળવી શકે છે. કવચિત્ કોઇ ગામડે પુસ્તકાલય પણ હોવાના સંભવો વધતા જાય છે. જનતા સુધી શિક્ષક જ પુસ્તકાલયનું કામ સંભાળતો હોય છે. છતાં પુસ્તકાલય પ્રવૃત્તિ સારી ચાલતી હોય તેવાં ગામડાંમાં જુદા અંચપાલો પણ રોકવા પડે એ સહજ છે.

મોટે ભાગે ગામડાં વૈદ્યકિય સારવારથી વંચિત રહેલાં હોય છે. છતાં કવચિત્ ગ્રામઔષધાલયો સ્થપાય તો ડોક્ટરો અને વૈદ્યો પણ પોતાના ધંધાને લઇને સ્વાભાવિક રીતે આગેવાનોમાં દાખલ થઈ શકે છે.

વડોદરા સરખા આગળ વધેલા રાજ્યમાં તેમ જ અમુક અંશે પંચોઃ
 બ્રિટિશ હિંદમાં પણ ગ્રામપંચાયતની સ્થાપના દ્વારા રચાનિક સ્વરાજ્યની ખીલવણીના પ્રયત્નો થાય છે. ગામનો કારભાર ચલાવવા ચૂંટાયેલા અને નિમાયલા ગ્રામપંચાયતના સભ્યો પણ સભ્ય તરીકે અમુક અંશે આગેવાની ભોગવે છે. આમ સરકાર સાથે સીધો સંબંધ ધરાવતા, સરકારી નોકરો તથા સરકારે નીમેલા ગામઆગેવાનો સત્તાના પ્રભાવે આગેવાની કરવાની પાત્રતા ધરાવતા થાય છે.

આ સત્તાધારી ગામનેતાઓ ધારે તો ઘણું કામ કરી શકે એવી સરકારી કામમાં રહેલી સ્થિતિમાં મુકાયવા હોય છે. પરંતુ કેટલાંક કારણો તેમની આગેવાનીને પણ મૂળભૂત ખામી વિષમ બનાવી દે છે. પ્રથમ તો ગામનું બહુ કરવાની તેમનામાં ભાવના જ હોતી નથી સરકાર તરફથી નિમાવું એટલે સરકારી રહે દ્યુ હોય તે કામ કરવા ઉપરાંત ખીજ કશી જ ફરજનો તેમને ખ્યાલ હોતો નથી. દરેક કામ કરી દરેકો પગાર લેવાની યાંત્રિક સરળતાને લીધે તેમનું માનસ એવું સિધિય

બની જાય છે કે સરકારી કામથી આગળ તેમની દૃષ્ટિ જઈ શકતી જ નથી. આમજીવનને અને સરકારી કામને સમગ્ર દૃષ્ટિએ પિછાનવાની, એકના લક્ષમાં બીજાની હિનાતિ સમાઈ છે એ સમજવાની તેમનામાં શક્તિ હોતી નથી.

છતાં સરકારી નોકરીમાં જિંથી આવડતનો અભાવ જ હોય એમ કહેવાય નહિ. ઘણા ય પટેલ તલાટી તથા સત્તાતુલું કુરૂપયોગ શિક્ષકે અમુક પ્રકારની હોશિયારી અને તરફ વલણ કાબેલિયત બતાવી શકે છે. પરંતુ કમનસીબે સત્તામાં ચોતાનો જ કુરૂપયોગ કરનારાં તરફો વાસ કરી રહેલાં હોય છે. સત્તાને જીરવવી સહેલ નથી; સત્તાનો સન્માર્ગે જ ઉપયોગ કરવો એ બહુ મુશ્કેલ છે; સત્તામાં તટસ્થપણું સાચવવું અત્યંત દુર્ધટ છે. મોટા મોટા અમલદારો, અધિકારીઓ અને હોદ્દાદારો સત્તાના ઉપયોગમાં ગોથું ખાઈ જાય છે. આમઅધિકારીઓ સત્તાના ઉપયોગમાં સર્વાંગે ન્યાયી અગર લોકોપયોગી રહી શકે એમ બનવું કઠણ છે. તેમની ખામીનો આ જવાબ નથી. ખામીનું સ્વાભાવિક વ્યાપકપણું દર્શાવવાનો આ કથનનો હેતુ છે.

આ પટેલ, તલાટી, શિક્ષક, ગ્રંથપાલ, ડોક્ટર જેવા સરકારી સત્તાતુલું આમજીવન રાહે બની જતા આમઆગેવાનોમાં સત્તાતુલું તીવ્ર ભાવ જાગૃત થાય છે, સત્તાને અંગે પૂર પહોંચાઈ આજસ આવી જાય છે, પગારદારી સેવાવૃત્તિમાં સેવાભાવના જીવતી નથી, સત્તા સ્વાર્થી બને છે એટલે તે વિધાતક અને સમાજને હાનિકારક થઈ પડે છે. આજ ગામડામાં જોઈએ તો પટેલો ચોતાની સત્તાના જોરે પ્રજા ઉપર સારી છાપ પાડતા નથી. સહુ ઉપર પ્રભાવ પાડવા માટે જનતાને ખોટી ખોટી રીતે દબાવવાની તેમને ટેવ પડે છે. ગામની ભાંજગડમાં તેઓ

પક્ષાપક્ષી વધારે છે સરકારી ગામનોકરોને વગર પૈસે ખાનગી ખેતીમાં રોકે છે ગામના મજૂરવર્ગ ઉપર ચત્તાને બળે જૂલમ કરે છે, ઝોછે પૈસે અને વગર પૈસે તેમની પાસે ખાનગી કામ કરાવે છે, ગુન્દા દાખો દે છે, ગુન્દાના સ્વરૂપ બદલી નાખે છે, ન હોય ત્યાં ગુન્દા ઊભા કરે છે અને પોલીસ તથા મુલ્કી નોકરો સાથે મળી જઈ ગુન્દામાંથી ગુજરાન થાય એટલો પૈસો મેળવવાની તર કીમોમાં રચ્યાપચ્યા રહે છે સીમ સાચવવી, ગુન્દા અગ્નિવવા, શાન્તિ વધારવી, લોભને સુમાર્ગે દોરી તેમને જૂલો કરતા અટકાવવા આવા આવા કામો પેટલો કરતા હશે ? અને પટેલ-મુખી એ ગામનો મદુથી પહેલો-મુખ્ય નાગરિક છે ।

તલાલી પોતાને નિયમનો માહિતી ધરાવતો માની આવડતના તલાલી અભિમાનમાં નવી નવી દુનિયા ખોળે છે અને દરેક કામ તેના હાથમાં ફોવાથી વળી પડેન કરતાં પણ તે સત્તાનો વધારે લમડા રાખે છે પગે પૂરતું બહેતા હોતા નથી, બહેના હોય તો તેમની મોટાપમાં તેમની આવડત કટાઈ ગયેલી હોય છે, એટલે મુલ્કી, ફોજદારી તથા પચાસતના લખાણમાં તલાલી ઉપર તેમને પૂરો આધાર રાખવો પડે છે માહિતગાર યુગ્ય તરીકે તલાલી આખા ગામનો સવાહકાર બને છે એની સલાહ-non-commercial પોતાની જાતને હરકતદેતો ન આવે એવી પરંતુ ધર્મને કહેશે ધા અને ચોરને કહેશે કે નહાઈ, એવી બધા ૫ પક્ષને તેના મકંજીમાં રાખે એવી હોય ॥ વળી તેની સલાહ મક્કત મળતી નથી નિયમને આધારે તલાલી ત્રામ પખ આપી શકે અને આપેલા ત્રાસનું નિવારણ પણ ચોગ્ય ખાનગી જલો લઈ કની શકે

ગામમાં શિક્ષક હોય તો પગે તલાલી અને શિક્ષક વચ્ચે મોટાપ

શિક્ષક : બાબત હરીદાસ જરૂર ચાલવાની, પટેલ તલાટીનો તાત્કાલિક ઉપયોગ બધાને હોવાથી ગ્રામભાનસ પટેલ તલાટી તરફ વધારે માનની દૃષ્ટિથી જુએ છે, માનનો આધાર સેવા અગર સંસ્કાર ઉપર હોતો નથી: સત્તા ઉપર રહે છે. સત્તાના અધિષ્ઠાતા પટેલ તલાટી અને સંસ્કારના અધિષ્ઠાતા શિક્ષક વચ્ચે આમ જુદી જુદી જાતની સાકમારીઓ શરૂ થાય છે. શિક્ષક પણ પોતાની આવડતનો ઉપયોગ ગામના ઝગડા વધારવામાં કરતો થઈ જાય છે. અમુક અંશે શિક્ષક ગ્રામસલાહકાર તરીકે તલાટીનો હરીફ બને છે, અને ગામમાં નામજોગ કે નનામી અરજીઓનો પાતાળઝરો ફૂટી નીકળે છે. લોકોમાં જાજરા પકડે છે.

આગળ વર્ણવેલા ત્રણે પ્રકારના આગેવાનોમાં એક મહત્વનો ચોથો પ્રકાર અમળવો બહુ જરૂરનો છે.

ચૌદશિયા

આ પ્રકાર ખટપટિયા તરીકે ઓળખાતા

આગેવાનોનો છે ઉત્તર ગુજરાતમાં આ પ્રકારના આગેવાનોને ચૌદશિયાને નામે ઓળખવામાં આવે છે કાળી ચૌદશે કરવામાં આવતી મેલી સાધના જેવા કામ આ લોકો કરે છે એ માટે, કે કાળી ચૌદશ જેવા લગ્નનાક દિવસે તેઓ જન્મવાને પાત્ર ગણાતા હોય એ માટે એ ચૌદશિયા કહેવાતા હશે કે કેમ એ શબ્દાભાસીઓ જાણે. પરંતુ એટલું તો ખરું જ કે ચૌદશિયા શબ્દ બહુ સૂચક છે. તેમના સજામાં એક સરસ લેખ થોડા વર્ષો ઉપર ઘણું કરી 'સાહિત્ય' માસિકમાં આવ્યો હતો. બીજા ત્રણે પ્રકારના આગેવાનો આ ખટપટિયા વર્ગની આગળ જાણા પડી જાય છે ગ્રામજીવનમાં તેઓ ઝેરી નાગ સમાન છે.

ખટપટિયા આગેવાનો ખટપટ ઉપર કવાદાવા ઉપર, ઝગડાઓ ઉપર જ જીવે છે, અને પુષ્ટ થાય છે. જાળવડ એ તેમની રોજી

સાધન થઈ પડેલું હોય છે. આપણા વક્રીલવર્મની માફક આ ખટપટિયા આગેવાનોને તેમનું લાણુતર સહાયરૂપ થઈ પડે છે. આણું વધતું લાણુતર, સહજ નિયમોની માહિતી, વાચાળપણું અને આડ-બરની આવડત એ મૂડી ઉપર તેઓ બાપાર ચલાવી ગ્રામશાન્તિને છિન્નલિન્ન કરી નાખે છે.

ગામના માણસોને અંદર અંદર ઉશ્કેરી લદાવી મારવા, લદાઈની સમાધાનીનો દેખાવ કરી બન્ને પક્ષનાં ખિસ્સાં હળવાં કરવાં, ન્યાય અપાવવા આગળ વળી અમલદારો અને સરકારી નોકરોને આડે રસ્તે દોરવા, પારકે પૈસે અમલદારોની મહેરબાની મેળવવી, એ મહેરબાનીના દેખાવનો લાભ લેઈ ગામલોકો ઉપર પોતાનો કાણુ જમાવવો, અને અમલદારો વિરુદ્ધ ખરી ખોટી હકીકત ચાડીચુગલી રૂપે અગર નનામી અરજીઓ દ્વારા ફેલાવી અમલદારોને પણ દાખમાં રાખવા કોશિશ કરવી : આવાં આવાં કાર્યોની જાળ ફેલાવનાર ચૌદશિયાઓ ગ્રામજીવનના વિકાસમાં ભારે અડચણરૂપ છે.

આવા આગેવાનોને હૃદય હોણું નથી; સ્વાર્થની સાધનામાં તેમને કશું જ નડણું નથી, ખાનદાની, પ્રતિષ્ઠા, ન્યાય, સત્ય એ માન તેમને રમવાનાં રમકડાં રૂપ હોય છે. ગામનો એકે એક માણસ તેનાથી ડરતો રહે છે, અને એ ડરમાં અને ડરમાં. તેની આગેવાની કાયમની બની જાય છે, વિદ્ય જોવાં કરવાની તેની અજ્ઞ સંકિત હોય છે. તેની સંમતિ વગર ગામનું કશું કામ થઈ શકતું નથી. આર્થિક લાભ વગર તેની સંમતિ મળતી નથી.

અમલદારોનું જોગબાણુ કરી સેવાની તેમનામાં ભારે આવડત હોય છે. અમલદારનો ફેરો ખાવામાં, અમલદારની સગવડ સાચવવામાં, અમલદારની જરૂરિયાતો પૂરી પાડવામાં આ વર્ગનો આગેવાન એકદમ હોય છે. તેમાં જે તે નિરપ્રતિબદ્ધનો દેખાવ જરૂર સહાયી

લાંબા સમય સુધી કરી શકે છે. અમલદારોની મિજબાનીઓ, અમલદારોના કૂલહાર, અમલદારોના મેળાવડા એ બધાની પાછળ આ યૌદશિયાની ચૂર્તિ સૂત્રધાર સરખી ખડી જ હોય છે.

આગેવાન તરીકે ખટપટિયો નિરુપયોગી છે એટલું જ નહિ; તે ભારે હાનિકર્તા છે. ગ્રામજીવનને તે ઝેરી બનાવે છે, કલુષિત બનાવે છે, નિર્મોહ્ય બનાવે છે. પ્રજાની ખીસવણી તે અટકાવે છે. ગ્રામજીવનમાં તે ભયંકર મરડી સરખો છે. રાજપ્રજાએ તેને પિછાની લેવો જોઈએ, તેને નિર્વિષ બનાવવો જોઈએ, અને તેની આવડતનો ઉપયોગ ગામનાં શુભ કાર્યોમાં થાય એવી તજવીજ કરવી જોઈએ. કારણ અમુક પ્રકારની આવડતવગર - અક્ષલવગર - યૌદશિયા થઈ શકાતું નથી.

આમ આપણા ગ્રામજીવનનું નેતૃત્વ બહુ જ કંગાલ સ્થિતિમાં છે. તેને લીધે આપણા ગામડા પશુ કંગાલ નેતૃત્વની કંગાલિયત બની રહ્યા છે. નિરસ, નિર્ધન, નિરાશા-દર્શક ગામડાંની આગેવાની અકુશળ, સ્વાર્થી, બિનજવાબદાર મનુષ્યોના હાથમાં રહેલી છે એ ગામડાં જોતાં બરોબર કહી શકાય. ઉપર કહેલા ચારે પ્રકારના આગેવાનોનું ગામમાં સ્થાન છે. તેઓ ધારે તો પણ ઉપયોગી કામ થઈ શકે સારી રીતે કરી શકે. પરંતુ જે કારણોએ તેમને ગામઆગેવાની મળેલી હોય છે તે કારણો ગ્રામજીવનતિનાં વિરોધી હોય છે. ગામનું જાણું કરવામાં તેમને કશો લાભ હોતો નથી. તેમને લાભ થતો હોય એવા પ્રકારનું ગામનું જાણું કરવાની તેમની તૈયારી હોય છે. પરંતુ વ્યક્તિગત હિત અને સામાજિક હિત પરસ્પર આઘડી ખેડે છે. એટલે આવા આગેવાનોનું અમત્વ રચનાત્મક ન હોતાં વિધાતક હોય છે.

ખરે આગેવાન તે જ કે જે માત્ર સેવાભાવી હોય. આગેવાની-

સેવાભાવના માંથી જેને પૈસો કમાવો ન હોય, પોતાની સ્થિતિ આગેવાનીમાંથી જેને સુધારવી ન હોય, ગામનું લાલું કરવાની જેને ઘેલછા લાગી હોય, આમહિન્નતિ એ જ જેણે ધર્મ તરીકે સ્વીકારી હોય, દેશ અને દુનિયાના બહાનો આધાર ગામડાંના ભલા ઉપર રહેલો છે એમ જેણે ખાતરીપૂર્વક સમજી લીધું હોય, અને ગામડાને માટે જે સર્વસ્વ હોમવા તત્પર હોય તે જ આ યુગમાં આમનેતૃત્વ લેઈ શકે એમ છે. જ્યાં સુધી એવા નેતા મળ્યો નથી ત્યાં સુધી ગામડું પછાત રહેવાનું છે.

આજકાલ આમસેવા માટે બહુ તૈયારીઓ થતી દેખાય છે. એ તૈયારીઓમાંની ઘણી તો ક્ષણિક તમાશા જેવી હોય છે. ક્ષણિક તમાશાઓ પણ અમુક અંશે ઉપયોગી છે એ સદુએ સમજી લેવું જોઈએ. પરંતુ આમોન્નતિને માટે તો જીવનભરની તૈયારી જરૂરની છે. એ ભાવના વગરની આગેવાનીમાં ઝોછાપણું જ રહેવાનું. દેશ-સેવા કરવાની ધણી યુવકો ઈચ્છા રાખે છે. આમસેવામાં ખરી દેશ-સેવા સમાઈ એ સદુને ઝડપથી સમજાય તો વધારે સારું. નેતૃત્વ સહાય અધરું છે; તકવારની ધાર પર ચાલવા સરખું છે; એને માટે લાયકી મેળવવાની અને પાત્રતાને કેળવવાની જરૂર છે. માત્ર સેવા-ભાવનો ઉભરો કે ક્ષણિક ઉત્સાહ જરાય કામ લાગે એમ નથી. આમનેતૃત્વ નીચેના ગુણો-નીચે બતાવેલી જરૂરિયાતો માગી લે છે. એ સિવાય આમનેતૃત્વમાં તેટલા પૂરતી ખામી આવી જશે :

આમનેતૃત્વ:-૧ આમ-નિવાસ.

૨ કેળવણી.

૩ તંદુરસ્તી.

૪ સહનશક્તિ.

૫ યોજનાશક્તિ.

૬ કુનેદ.

૭ ચારિત્ર્ય.

૮ સ્વાર્થત્યાગ.

હિપર દર્શાવેલા આગેવાનીમાં સમાયલા શુણ્ણ આગેવાનીનું મહત્ત્વ મૂલ્ય છે. પરંતુ તે સાથે એ શુણ્ણ અશક્ય કે બધું મુશ્કેલીભર્યું છે એમ માની લાડકવાનું પણ કારણ નથી. ચારિત્ર્ય અને સ્વાર્થત્યાગ એ જે સિવાયની બાજતો ઔદશિયા ખટપટિયા આગેવાનો પણ કેળવી શકે છે. એટલે દાખલ ભાવનાશીલ પુરુષ-યુવક કે વૃદ્ધ-ગામને જોઈતું નેતૃત્વ પૂરું પાડી શકે એમ છે.

આગેવાન ગામનો સ્થાયી રહીશ હોય તો જ વધારે સારું. ખેતીના ધંધામાં તે પડેલો હોય તો તે વધારે ધૃઢવા ચોગ્ય છે. ખેડૂતના જીવનનો અને ખેડૂતની જરૂરિયાતોનો તેને અંગત અનુભવ હોય તો જ તેની કાર્યક્ષમતા સમોટ બની શકે. ગામીજીએ કાર્યકર્તાઓને ગામડાંમાં દલાઈ જવાની જે સલાહ આપી છે એ તદ્દન વાસ્તવિક છે. ગામડાંના અંગ તરીકે જ તેણે જીવન ગુજારવું જોઈએ.

કેળવણીનો અર્થ અંગ્રેજ કેળવણી જ નહિ. અંગ્રેજી બાપાનો સહજ પરિચય હોય તો ઠીક. ન હોય તેથી કેળવણી નેતૃત્વમાં ભારે ખામી આવી જવાની નથી. પરંતુ અમુક કક્ષાની કેળવણી તો આગેવાનમાં જરૂરની છે જ. તેને સારી રીતે લખતાં વાચતાં આવડવું જોઈએ. ચાલુ વર્તમાનપત્રો વાંચી સમજી શકે એવું શિક્ષણ જરૂરનું છે. સામાન્ય હિંદી રાજકીય પરિસ્થિતિ અને પરદેશમાં ચાલતી રાજકીય અને સામાજિક પરિસ્થિતિની તેને સમજ પડેલી હોવી જોઈએ. નવીન વિચારોનો

તે સ્વીકાર કરે જ એમ આગ્રહ રાખી શકાય નહિ તથાપિ નવીનતા તરફ તિરસ્કાર વૃત્તિ ન જાગે એવી ઉદારતા ભરી એ કેળવણી હોવી જોઈએ

આગેવાન બનનારથી માદગીની મૈત્રી સેવાય નહિ આગેવાનને અગમજૂરી તરફ સદ્ભાવ હોવો જોઈએ, શરીરબળ અને અગમહેનત માટે તેની સર્વદા તૈયારી હોવી જોઈએ નવા યુગની નાજુકી, સદાષ્ટ, આદતો, અને નમળાઈઓ મૂકીને તેણે આમપ્રવેશ કરવાનો છે બપોરનો તાપ નહિ ખમાય, વરસતા વરસાદે બહાર નીકળતા ધરતી યસે, શિયાળાની મધરાતે દરી જવાશે આવા આવા ભયથી જેનું શરીર ધૂજી જીડે તેણે આમ-આગેવાનીનો ડોળ કરવાની જરૂર નથી

આગેવાનની સહનશક્તિ બહુ જાંચા પ્રકારની હોવી જોઈએ આગેવાનીમા દુ ખ પણ પડશે, અપમાન પણ મળશે, અને ડગલેપમલે નિષ્ફળતાના લણુમરા વાગ્યા કરશે દુ ખ, અપમાન અને નિષ્ફળતાથી હારી બેસે એ આગેવાન નહિ આમઉન્નતિનો હેતુ પાર પડે ત્યાં સુધી તેણે દુ ખ સામે લડવું પડશે, અપમાન ગળી જવા પડશે અને નિષ્ફળતાઓને હસતે મુખે વધાવી લેવી પડશે

ગામડાના પ્રશ્નો નાના ખરા, છતાં એ પ્રશ્નોને ઉકેલ યોજના શક્તિ માગી લે છે ગામડાના સોડો યોજનાશક્તિ અજ્ઞાન અને અર્ધજ્ઞાનવાળા તેમને ઉત્પત્તિ ના પ્રશ્નમા રમ લેતા કરવા અને તેમની પાસે યોજનાઓ અમલમા મુકાવવી એમા કુનેહની જરૂર છે ધમકી, રોધ, મહેસૂા એ કયાથી કામ થાય નહિ માત્ર ભાવણો ગામડા માટે નિરુપયોગી છે ગામ ડાના યદ્યને ગ્રહેવું, ગામડિયા બનવું, યુક્તિપુર મર તેમનું મન સંપાદન

કરવું, અને આમજનતાને સમજ પડે એવી યોજના ઘડવી એમાં ખરી આગેવાની રહેલી છે.

આગેવાન આરિચ્છીલ હોવો જોઈએ - અને તે જૂની ઢબના આરિચ્છને અનુસરતો હોવો જોઈએ. નવા આરિચ્છ જમાનાના કાર્ય કરનારને લગ્નની સંસ્થા નિરુપયોગી લાગે લાગે. પરંતુ લગ્નસંસ્થાનો તાત્કાલિક વિરોધ ગામડામાં કરવા તે બેસે તો તેના કાર્યને સફળતા નહિ મળે. સ્ત્રી પુરુષો ભેગાં મળી કાર્ય કરે, પરસ્પરના સહવાસ કુળવી ઔદાર્ય વિકસાવે એ બધું લાભે જરૂરનું હોય. પરંતુ તે કાર્ય હાથે તો સહેરની સીમામાં જ રાખવું. ગામડે જઈને 'બહેનો'ના અતિ પરિચય મેલવાનો હોબ તદ્દન છોડી દેવો જોઈએ. સ્ત્રીપુરુષના વ્યવહારમાં શકાને પણ સ્થાન ન મળે એવું - જૂની ઢબનું કહેવાતું હોય તો તેમ - વર્તન આગેવાનોએ રાખવાનું છે.

એ જ પ્રમાણે પૈસાની બાબતમાં બહુ જ ચોખ્ખટ રાખવી જોઈએ. પૈસા સંબંધી ચોખ્ખટ હિસાબ પાકો, માગે તે વખતે મળે એવો રાખવાની બહુ જ ચીવટ આગેવાને રાખવી જોઈએ. એક પાછનો ગોટાળો પણ આગેવાનને કાર્ય માટે નવાયક બનાવી દે છે.

એ જ પ્રમાણે સ્વાર્થત્યાગ પણ આગેવાને અવશ્ય કુળવલો જોઈએ. આમઉન્નતિની યોજનામાં પોતાને અને પોતાના કુટુંબને છેલ્લો લાભ મળે એવી કાળજી આગેવાને રાખવાની છે. દ્રષ્ટાંત તરીકે : જે રસ્તો પોતાને ઉપયોગમાં આવે એવો હોય તે બાજુએ ચૂકી બીજાના ઉપયોગમાં આવતો રસ્તો દુરસ્ત કરાવવો એ આગેવાનો માટે શોભા-

૨૫૬ છે. ગામખર્ચે મુકાતાં ફાનસ આગેવાનોના ઘર આગળ ન રહે એમાં જ એનો સ્વાર્થત્યાગ રહેલો દેખાઈ આવશે.

આવી સગવડોના સ્વાર્થ કરતાં થણુ કીર્તિને સ્વાર્થ વધારે પ્રગળ હોય છે. પોતે આગેવાન તરીકે ઝોળખાય, ગામમાં અને તાલુકામાં પોતાનાં વખાણુ થાય, અમલદારોને હાથે બિલ્લા મળે, સભામાં માદી હિપર એમવાનું માન મળે : આવી આવી સાલચો આગેવાનોના માર્ગમાં ભારે વિમરૂપ હોય છે. ખરો આગેવાન તે જ કે જે સદ્ગુણી ઝોણું માન મેળવવા માટે તૈયાર હોય-જે તદ્દન જૂઠાઈ જવા માટે આતુર હોય. અલખત, કીર્તિસોજથી કામ થઈયાં થાય છે એમ કહેવાય છે. તથાપિ એ કીર્તિસોજથી ચર્તા કામ સામ્યત રહેતાં નથી. એમાં દુષિતપણું પ્રવેશે છે.

આમ ગામની આગેવાની બહુ વિકટ હોવા છતાં બહુ આવશ્યક નેતૃત્વની પરીક્ષા છે. ગામના નેતા-આગેવાન તરીકે અભિ- માન સેનાર વ્યક્તિએ નીચેનાં મૂળ પ્રમાણે પોતાની પરીક્ષા કરી સેવી :—

ખરો નેતા હોય ?

- ૧ જેના ગામમાં ખાનગી સલાહટંટા ન હોય;
- ૨ સલાહટંટા કવચિત્ થાય તો સોફો અદાલતે ચડતા ન હોય;
- ૩ જેના ગામમાં સોફો દેવાદાર ન હોય—પૈસાદાર ન હોય તો દરકત નહિ;
- ૪ ગામસોફો અંગ-મદેનતથી પોતાનો જીવિવાતો પૂરી પાડે એવા સ્વાધ્યયી હોય; મરણને મદદ મેલમાં લરકત નથી,

પરતુ તેવી મદદ માટે બેસી રહેનાર ગામનો આગેવાન નિષ્ફળ છે;

૫ જેના ગામમાં બધા ય લોક લાગેલા હોય - સ્ત્રીપુરુષ બંને,

૬ લોકો સ્વચ્છ અને સુદૃઢ આરોગ્યવાળા હોય,

૭ લોકજીવનમાં શુષ્કતા નહિ પણ રસ - આનંદ વ્યાપેલા હોય.

દેકામાં જે આદર્શ ગામ રચી શકે તે ખરો નેતા કહી શકાય.
નેતૃત્વ માટેની પાત્રતા ઉપર દર્શાવેલા ગુણોમાં અને નેતૃત્વની પરીક્ષા
આદર્શ ગામની સંજવટમાં જ દેખાઇ આવે છે

ગ્રામજીવનના પ્રદર્શનનો સફળ ખ્યાલ

ધણી વખત ગ્રામજીવનને લગતાં પ્રદર્શનો ઘરવામાં આવે છે :

ગ્રામજાતું જીવન એ પ્રદર્શનોમાં વ્યક્ત
પ્રદર્શન થાય એવા પ્રયત્નો કરવામાં આવે છે

ગ્રામજીવનમાં રસ ઉપજાવવા, ગ્રામજીવનનો રસભરી કે વિકૃતિભરી રીયલિટીનો ખ્યાલ સફળે કરાવવા માટે આવાં પ્રદર્શનો બહુ ઉપયોગી છે. ધણુંખડું ઉદ્યોગ કે ખેતીના પાકના નમૂનાઓ ભેગા કરી પ્રદર્શન-ભર્યાંનો સંતોષ ધારણ કરવામાં આવે છે. અને પ્રદર્શનો, ખેતિ ભાગે ખેતીના પાક, કે ગ્રામઉદ્યોગની વસ્તુઓના સંગ્રહમાં જની રહે છે. એ સંગ્રહો જરૂરના છે, પરંતુ ગ્રામજીવન એ માત્ર જુવાર, બાજરી કે ધઉની મૂડીમાં જ મબાય છે, અમર દળ, કરબ કે દમળ કાતરાનાં ચિત્રાથી જ ઓળખાય છે એમ માન્યું જૂવનરેણું છે. આવા પ્રદર્શનો સંપૂર્ણ અને રસપ્રદ જને તે માટે ગ્રામજીવનને સમેટી લે એવી તેના અગોની રૂપરેખાનું નિરૂપણ એ પ્રદર્શનોમાં હોવું જોઈએ.

ગામડાંની કુદરત સુંદર અને વિવિધતા ભરી છે. એ જ પ્રમાણે ગ્રામજનતા પણ ચિત્રવિચિત્ર મુખ, કેસ અને વસ્ત્રાલંકારોથી ગામડાને આકર્ષક બનાવી રહી છે. વળી ગામડાનાં પણ દસ્યો ગામડાની વિશિષ્ટ સુંદરતાને વ્યક્ત કરે એવાં હોય છે. આ બધાનો ખ્યાલ

રાખી નકશા, ચિત્રા, વસ્તુઓ, પૂતળાં, બનાવટો અને સજીવ માણસોની સુવ્યવસ્થિત ગોઠવણી દ્વારા પણ ગ્રામપ્રદર્શનને ઉપયોગી અને ગ્રામના પ્રતિબિંબ સરખું બનાવી શકાશે. ગ્રામજીવનને માત્ર ધૂળકોટ માનનાર મુખવાસીઓ તથા નફો મેળવવા પૂરતું જ ગામને ઝોળખનાર ફલાશે અને વ્યાપારીઓ તેની બીજી બાજુ પણ એથી જોઈ શકશે અને ગામની અડચણોના ઝોળા ટેપી ભાગનારને ગામ તરફ વધારે આકર્ષણ થશે.

૧ ભૌગોલિક વિભાગો

પ્રથમ તે ગુજરાતનું ગ્રામજીવન લગભગ ચાર ભૌગોલિક વિભાગ Geographical divisions — માં વહેંચાઈ ગયેલું છે. એના ત્રીયે પ્રમાણે ચાર મુખ્ય વિભાગો પાડી શકાય એમ છે :

ભૌગોલિક વિભાગો

- (૧) કાઠિયાવાડનાં ગામ,
- (૨) ઉત્તર ગુજરાતનાં ગામ,
- (૩) મધ્ય ગુજરાતનાં ગામ,
- (૪) દક્ષિણ ગુજરાતનાં ગામ.

આ ચારે વિભાગનાં ગામડાંની વિશિષ્ટતા અનેક રીતે પ્રદર્શનમાં લાવી શકાય એમ છે. જે તે વિભાગની જમીન, પાક, ફળ, ફૂલ, મંજરી, છોડ, પાન, કંદ, મુળ, ટક્કા, વરસાદના આંકડા, જનવસો, પહાડ, નદી, જંગલ અને ખનિજના નમૂના આપી પ્રત્યેક વિભાગની વિશિષ્ટતા સમજ-સમજાવી શકાય એમ છે.

૨ અંગશૃંગાર — Personal Decorations.

આ ચારે ભૌગોલિક વિભાગનાં સ્ત્રી, પુરુષ અને બાળકોને તેમનાં

અંગશુગાર

શરીર ઉપરથી તેમ જ પહેરવેશ ઉપરથી
પણ આપણે ઝોળખી શકીએ છીએ

ચોરણવાળો કાઠિયાવાડી ખેડૂત, મારવાડનો પડોશ સૂચવતી ઉત્તર
ગુજરાતની ફરતા ધાધરાવાળી દાકરડી, મધ્ય-ગુજરાતનો સાદો
ખેડૂત અને ધાતુના કે મીઠીના ધરેણાથી ખડકાયેલી દક્ષિણ ગુજરાતની
ચોધરણ એ બધા મુખના તેમ જ વિવિધતા ભર્યા પોષાકના નમૂના
પૂરા પાડે એમ છે એ મુખ અને અલકારમાંથી જાત, જાતમિશ્રણ
અને સંસ્કૃતિનો ઉડો અમ્યામ ચર્ચ શકે એમ છે પ્રદર્શનમાં
અંગશુગારને લગતા સ્ત્રી, પુરુષ અને બાળકના નીચેના સાધનો
ચોજી શકાય —

(૧) પોષાક,

(૨) ધરેણા, અને

(૩) મુખશુગાર - Toilet

જેમાં વાળની દમ, તેનફૂલેલા પ્રકાર, કપૂર કાચલી કે
ચદન સુખડ જેવા અગને સ્વચ્છ અને સુગંધીત બનાવ
નારા દ્રવ્યો, કાજળ, છુદણા, મેદી, ગંગા વગેરે ગણાવી
શકાય એમ છે

ઠ ધ્યાન ખેંચે એના વિશિષ્ટ દેખાવ કે પોષાકવાળા બેઠક

ચિત્ર, છત્રી કે પૂતળાદ્વારા મુખ - વિશિષ્ટતાથી કે પહેરવેશની

વિશિષ્ટ મુખ અને જિજ્ઞાસાથી નીચે દર્શાવ્યા પ્રમાણેના ભોગનો
વસ્ત્રવાળી જનતા એક વિભાગ પણ પ્રદર્શનમાં રાખી
શકાય —

(અ) જાત ઉપરથી ઝોળખાતા ભોગ

- (૧) કાઠી,
- (૨) ગીરાસીઆ,
- (૩) ભરવાડ - રગારી,
- (૪) વાઘેર,
- (૫) કોળી - બીલ, વસાવા, ઠાકરડા,
- (૬) ધારાળા,
- (૭) પાટીદાર,
- (૮) દુબળા - ગામીત, ચોધરા, ઘોડીઆ વગેરે
રાત્રીપરજના લોકો,
- (૯) મેમણ,
- (૧૦) વહોરા,
- (૧૧) વાણીઆ - શાફુકાર,
- (૧૨) પારસી - રહેરી અને પીલાંવાળા, વગેરે.

(ઘ) ધંધાદારી લોકો :

ધંધાદારી લોકો

- (૧) ખેડૂત,
- (૨) મજૂર,
- (૩) સુતાર,
- (૪) લુહાર,
- (૫) વણકર,
- (૬) ચમાર,
- (૭) ગોવાળ,
- (૮) વણેણું વણેવતી સ્ત્રી,
- (૯) નટ,

- (૧૦) મદારી,
- (૧૧) લવારિયા, વણુઝારા,
- (૧૨) આઘણુ - સાધુ - ફકીર વગેરે.

૪ ગૃહ અને ગૃહશૃંગાર.

વળી ગૃહ અને ગૃહશૃંગારની પણ ટેલિક વસ્તુઓ આમજીવનમાં સફુને રસ લેતી કરે એવી હોય છે તે ગૃહરચના અને ગૃહ-શૃંગાર વસ્તુઓદ્વારા પણ પ્રદર્શનનો એક વિભાગ રચી શકાય, જેમાં નીચેની વિગતો આવી

શકે :—

- (૧) પ્રદેશવાર મામની રચનાના નમૂના
- (૨) પ્રદેશવાર મકાનોની રચનાના નમૂના
- (૩) પ્રદેશવાર તમેલા - ગમાણુની રચના
- (૪) વાડા - બાગ - Kitchen Gardens
- (૫) આગણુ
- (૬) તુળસીકચારા
- (૭) હોંચકા - ઘરમાં, આગણુમાં અગર ઝાડ ઉપર બાંધેના
- (૮) છાપા - સાથિયા.
- (૯) ગણેશ, નાગ, માતા જેવા ચિત્રકામ.
- (૧૦) લોપણુની ઓઢગીઓ.
- (૧૧) પાણીઆરા.
- (૧૨) ઉતરેડ - વાણુસો મૂકવાની ઝોઢવણુ.
- (૧૩) ખાટલો - સાગામાચી
- (૧૪) દીવી - ચમેદાની.
- (૧૫) હીચમની સાકજો
- (૧૬) જગદની ધુધરમાળ - શિંથોળી - ઝોટા.

- (૧૭) ત્રાંખાકુડી.
- (૧૮) ચલાણાં, કાંસડી, આયના, કંઠાવટી.
- (૧૯) ઉદાણી.
- (૨૦) શાકડી - દંડા - ડામ.

૫ ગ્રામને ઓળખાવતાં વિશિષ્ટ દ્રશ્યો :

એથી આગળ વધીશુ તો ગ્રામજીવનની સાથે ઓતપ્રોત થએલાં
 વિશિષ્ટ દ્રશ્યો છતાં ગ્રામડાને સ્પષ્ટપણે ઓળખાવી દેતાં
 નીચેનાં દ્રશ્યો પણ આપણે પ્રદર્શનમા
 થોજી ગ્રામજીવનની તાદરસ્યતા સાવી શકીએ :—

- (૧) વિસામા.
- (૨) પરખ.
- (૩) તથાવ - ઓવારો - ખડીઆટ - જધારો.
- (૪) દૂવો - દવાડો.
- (૫) વાવ.
- (૬) પરખડી.
- (૭) ચોરો.
- (૮) ચોતરો - ઝાડની આમપામનો.
- (૯) મદિર - દીપમાળ - માડવી.
- (૧૦) ધર્મરાજા.
- (૧૧) રાજા.
- (૧૨) વાડી.
- (૧૩) ગૌચર.
- (૧૪) આગાવાડિયુ - વૃક્ષરાજી - વૃક્ષોની જાત.
- (૧૫) ગજી.
- (૧૬) મમાધિ

(૧૭) ખેતર - ખેતરનો માળો.

(૧૮) પશુઓની જાત અને તેમનાં ટોળાં - પાળેલાં અને ન પાળેલાં, નાનાં તથા મોટાં.

(૧૯) ગ્રામપક્ષીઓ - મોર, કોયલ, પોપટ, સુડા, સુગરી, ચકલી, કાજર, તીતર, હોલા, દીવાળીધોડા, લક્કડ-ખોદ, ચાસ, કખૂતર, જળકુકડી, મરધડાં, કાગડા, સમડી, ગીધ, સારસ, ધ્રુવડ, વાગોલ, બાજ, કળકળીયાં વગેરે.

(૨૦) પક્ષીઓના માળા.

(૨૧) પાળીયા - ગામડાનું ચૌરંદરન.

૬. સામાજિક જીવનનાં કલામય દૃશ્યો :—Cultural Expressions of Social Life.

ગ્રામજીવન રસરહિત જનતું જાય છે - નિર્જીવ જનતું જાય છે
કલામય દૃશ્યો એ ખરું. પરંતુ નિર્જીવ જનતે જનતે પણ તે હજી સામાજિક અને સમૃદ્ધજીવનને વ્યક્ત કરતા કલામય અંશો સાચવી રહ્યાં છે. એના ઉપર બાર મૂકવાથી, એને ખીલવવાથી, આપણે ગ્રામજીવનમાં રસ લઈ - લેવાથી શકીશું. હજી પણ રમતમમત અને ઉજાણી મેળામાં સમૃદ્ધજીવનનાં સુંદર દૃશ્યો ફેટલાક ગામડામાં સચવાઈ રહ્યાં છે. ગ્રામજીવનનું પ્રદર્શન એ દૃશ્યો વગર અગર એ દૃશ્યોનાં પ્રતિનિધિ વગર ઉલ્લુ - અધૂરું રહેશે. એ દૃશ્યોની તાગવણી નીચે પ્રમાણે કરી શકાય :—

(૧) ઉજાણી.

(૨) મેળા.

(૩) જાજર - દાટ.

(૪) મરગા.

- (૫) દાંડિયારાસ.
 (૬) લોકનૃત્ય - Folk - dance. જેને દાંડિયા, ભૂંગળ, ઢોલ, તૂર, રણસિંચું, ચંખ કે ચરણાઇ જેવાં સાધનો હજી પણ અજબ વેગ આપી શકે છે.
 (૭) રમતો.

(અ) ગૃહરમતો - Indoor-Games.

- (૧) કુકા.
- (૨) પાચીકા.
- (૩) શોકટાંબાજી.
- (૪) મંજીરો.
- (૫) પાસાબાજી.
- (૬) દીંગલા.
- (૭) અલ્લક દલ્લક.
- (૮) ભમરડા દોરી.
- (૯) લખોટીઓ.
- (૧૦) બરુનાં રમકડાં.
- (૧૧) ફેરફૂદડી.

(વ) ધરબહારની - બહારની રમતો - Outdoor Games

- (૧) ગીલીદંડા.
- (૨) ગેડીદંડા.
- (૩) લકડીપટા.
- (૪) આમળીપીપળી.
- (૫) સાતતાળી.
- (૬) વાધમકરી.

- (૭) દહીનો - ડાહીનો ઘોડો.
 (૮) સંતાકુકડી.
 (૯) તરણ.
 (૧૦) કુસ્તી.
 (૧૧) ઘોડેસ્વારી.
 (૧૨) ડમણી-રથ-માધા-બહેલ-ની યરતો.
 (૧૩) ગોફણુ - મલોપ.
 (૧૪) તીર.
 (૧૫) પાટ.
 (૧૬) ચક્રબીજુ.
 (૧૭) પતંગ.
- (૮) વરપોડા.
 (૯) માર્મિક સરપસ.
 (૧૦) કૂલમડળી, સિવકમળ વગેરે દેવમઘીપતી યોજનાઓ.
 (૧૧) કથા, વાતી, ભજન જેમાં નીચેના ભોગો મુખ્ય ભાગ ભજવે છે.
- (૧) સાઓ.
 (૨) ભાટ.
 (૩) ચારણ.
 (૪) માન્યમદ.
 (૫) ભજનિક.
 (૬) ખીર - દાડી.
- (૧૨) પાટ કે કુવા ઉપરની પનિદારી.
 (૧૩) વર્મણી વમાડતો અમર ખમે લાકડી મૂકી દાપ રેખાનો મોવાળ.

- (૧૪) ભવાઈ - છુરી - રામલીલા.
- (૧૫) નટ - મદારી - ચામખેડા - પૂતળીઓના ખેલ કરનારા, સ્વર્ગનિસરણી બતાવનારા, ગહુરૂપી જેવા મનરંજન કરનારા ધંધાદારીઓ.
- (૧૬) રાવણાં - કમુખા - દાયરા.
- (૧૭) લગ્નક્રિયા.
- (૧૮) જૂવા.

આ બધી વિગતો આમજનતાનું આપું માનસ સમજવા માટે જરૂરી છે. પ્રદર્શનમાં તેમને યોગ્ય રીતે ગોઠવીને આપણે આમજીવન તરફનો ધટતો જતો રમ વધારી શકીએ એમ ■ - દેખાવ પૂરતા રસને સાચો બનાવી શકીએ એમ છે. અલગત ખેતીના પાક, ઓળર અને જાનવર એ તો પ્રદર્શનમાં મુકાય છે તેમ મુકાવાં જ ભેંદાં.

જે તે વિભાગના ઇતિહાસ - પ્રાચીન તેમ જ વ્યાજુ - ને પણ આમજીવનના પ્રદર્શનમાં યોજી શકાય, અને આમ અભિમાન પ્રકુલિત થાય એવા રથાનિક પ્રસંગો અને બનાવોને પણ તેમાં રથાન આપી શકાય.

૨૭

ગ્રામોત્થતિ

આદર્શ ગામ કું

ગ્રામોત્થતિનું અંતિમ ધ્યેય શું ? દરેક ચળવળ, દરેક પ્રવૃત્તિ,
 ગ્રામોત્થતિનું ધ્યેય દરેક સત્કાર્ય અમુક ઉદ્દેશને લક્ષ્યમાં રાખી
 આગળ વધારાય છે. ઉદ્દેશ વગર કંઈપણ
 કાર્ય થતું નથી, અને યામ તો તે ફળ આપતું નથી. એટલે ધ્યેય-
 ઉદ્દેશની સ્પષ્ટતા એ પ્રગતિની ચાવી છે.

ગ્રામોત્થતિનું અંતિમ ધ્યેય એટલે આદર્શ ગામવિકાસ. ગ્રામ
 જીવન સુધારવાનો ઉદ્દેશ નમૂનેદાર મામલું
 આદર્શ ગામ સર્જન કરવાનો જ હોય છે. જ્યાં સુધી
 આદર્શ ગામ રચાય નહિ ત્યાં સુધી ગ્રામોત્થતિના પ્રયત્ન સફળ થયા
 કહેવાય નહિ ગ્રામોત્થતિના પ્રયત્નોની સફળતા આદર્શ મામની
 રચનામાં જ પ્રગટ થવી જોઈએ. સાધન-એટલે પ્રયોગ માટે પૂરતું
 ધન, સેવાભાવી કાર્યકર્તાઓ, પછી ભલે તે સરકારી નોકરો હોય
 કે બિનનોકરિયાત હોય, અને ગ્રામનિવાસીઓની સહાનુભૂતિ
 એ ત્રણ-મળે તો વર્ષે, પાંચ વર્ષે, છેવટે દસ વર્ષે પણ આદર્શ
 ગામ ઉપજવી શકાય. એક ગામ આદર્શ બને એટલે બીજા ગામ

આદર્શ બની ચૂક્યા એમ સમજી લેવું. સત્કાર્ય સર્વદા પ્રસરે છે. એક આદર્શ ગામ અનેક આદર્શ ગામો બિલાં કરી સકશે.

પરંતુ ધ્યેયને સફળ કરવાનો પ્રયત્ન જ્યારે આવે છે ત્યારે મનુષ્ય નિરાશાવાદી બની જાય છે. 'એ તે કાંઈ નિરાશાવાદી બને ? એ તો હટપટા છે. આપણા ધાર્યા પ્રમાણે બધું બને જ નહિ. ઠીક છે.' જે થતું હોય તે સાધારણ કરવું. બાકી ગામ નમૂનેદાર બનાવવું અશક્ય છે.' આવા ઉદ્ગાર અને આવા નિરાશામયક ભાવ આછા આછા સંભળાય છે. કારણ સાધનત્રય આપણી પાસે હોતાં નથી. કામ કરનાર હોય તો ધન ન હોય, ધન હોય તો ભોંકાનો વિરોધ હોય, અને ભોંકા તૈયાર હોય તો કાર્યકર્તાઓ ન મળે અગર મળ્યા હોય તો ખામીભરેલા હોય.

વાત ખરી છે કે નમૂનેદાર ગામ બનાવવું સહેલું નથી. એ કામ દુર્ધટ પણ્ય અશક્ય નહિ. દુર્ધટ તો છે જ. પરંતુ કાર્યનું દુર્ધટપણ્ય બીજા પ્રયત્ન માગી લે છે, નહિ કે નિરાશા અને નિરુત્સાહ. ધ્યેય સફળ કરવું દુર્ધટ હોય તેથી તે અશક્ય બનતું નથી. સત્તાનો શોખીન નેપોલિયન 'અશક્ય' શબ્દનો કોપમાથી જ બહિષ્કાર કરવા કહેતો. નેપોલિયનના કરતાં પણ વધારે દૃઢ નિશ્ચય આમસેવકે કરવાનો છે. નેપોલિયનની માફક છેલ્લી ઘડીએ હારવું એ આમસેવકને જરાપણ પાલવે એમ નથી. આદર્શ સિદ્ધિમાં અવિશ્વાસ કે અશ્રદ્ધા રાખનારે એ કાર્યમાં બિલકુલ પડવું જ ન જોઈએ. નિરાશાને ક્ષણ માટે પણ સેવનાર કાર્યકર્તા આમોન્નાતિતું કાર્ય માથે ન જ લે એ હચ્ચકા જેવું છે. એ જ પ્રમાણે લાકુતી માથુસો - લાકુતી સેવકો પણ કાર્યને અશક્ય બનાવી મૂકે એમ છે.

માનવીએ અનેક આદર્શો સિદ્ધ કર્યા છે. છતાં હજી ઘણું કરવાનું બાકી રહ્યું છે. એ બાકી રહેલા અસિદ્ધ આદર્શોમાં આદર્શગામનો અભાવ પણ ગણી શકાય. જગતનાં ગામડાં આદર્શરૂપ બનશે ત્યારે જ જગત આદર્શરૂપ બનશે જગતમાં વહેતી રફૂતિ, જગતમાં વિકસતું જ્ઞાન, જગતે ઉપજાવેલી સગવડ, જગતે ઉપજાવેલું સૌન્દર્ય જ્યાં સુધી ગામડાંમાં લાવી શકાય નહિ અને એ રફૂતિ, જ્ઞાન, સગવડ અને સૌન્દર્ય ગ્રામજીવનમાં પ્રતિબિંબિત કરી શકાય નહિ ત્યાં સુધી જગતની પ્રગતિ પાંગળી રહેશે. માનવજાતનાં ઉપજાવેલા સુખસાધન અને સમૃદ્ધિમાં આખી માનવજાતને ભાગ મળવો જોઈએ. અને સાચી સમજ આવે તો એ સુખ, એ સાધન અને એ સમૃદ્ધિ જેમ વહેવાય તેમ વધતી જાય.

આદર્શ એટલે પૂર્ણતાની કલ્પના : સર્વાંગ વિકાસનો નકશો. એ કલ્પનામાં, એ નકશામાં રચણ સમયના આદર્શ એટલે ૧ ફેર અલગ પડે. છતાં આપણી શક્તિ અને આપણા સંસ્કારની મર્યાદા વિચારીને આપણે પૂર્ણપણાની છબી દોરી શકીએ. આજનો આદર્શ આવતી કાલે અપૂર્ણ લાગે એ સંભવિત છે, પરંતુ એમાં જ આપણી સનાતન પ્રગતિ રહેલી છે. આવતી કાલનો આદર્શ આજના આદર્શને અધૂરો ઠરાવશે એ ભયથી આજનો આદર્શ મૂકી દેવાય નહિ. આજમાંથી કાંઈ વિકસે છે. આજનો આદર્શ સિદ્ધ થયા વિના આવતી કાલનો આદર્શ ઘડાશે જ નહિ.

એટલે આપણા હિંદુસ્તાનમાં કે ગુજરાતમાં સપૂર્ણતા મુલ્યવત્તા આદર્શ ગામડાની આજ કલ્પના કેવી હોઈ શકે તેની આખી આખી સમાલોચના અત્યારે કરી શકાય. આદર્શ ગામની એક મનોમય

આદર્શ ગામની
કલ્પના

મૂર્તિ ઘડી રાખી આપણાં ગામડાને તેવું સ્વરૂપ આપવા આપણે સહુ પ્રયત્નશીલ બનીએ. આજના ગામડાં શું માગી રહ્યાં છે તે એ કલ્પનામાથી - એ મૂર્તિમાથી - એ નકશામાથી આપણને જડી આવશે. અને જ્યારે આપણે આદર્શ ગામની વિગતોનું પ્રયત્ન કરીશું ત્યારે એમ પણ લાગશે કે એમાંની ઘણી જરૂરિયાતો પૂરી પાડી શકાય એમ છે.

ગામ એટલે લોકસમૂહનું રહેણાં. હિંદુસ્તાનમાં ગામ કૃષિપ્રધાન છે. એ કૃષિ ઉપર જીવતા લોકોને વ્યાવસાયિક રીતે નીચેની વસ્તુઓ તો જરૂરની ખરી જ. સામાન્ય વિચાર કરતાં પણ એ જરૂરિયાતો પૂરી પાડવી જોઈએ એમ સદગ જણાશે :-

(૧) સ્વચ્છ અને હવા અજવાળા વાળા મકાન. ગામઠું મહેલ માગતું નથી. પરંતુ તેમાં નિવાસ કરનારને સક્રિય ન પડે એટલી જગા તો તે જરૂર માગે. સૂર્યના કિરણો અને હવાની અવરજવર પૂરતી હોય, નાના મોટાં સહુ સહુની મર્યાદા અને એકાન્ત સચવાય એવી સગવડ હોય, નિત્ય કાર્યો માટે આરોગ્ય સચવાય એવી ગોઠવણ હોય તથા આગણાં અને વાડાની મોકળાશ હોય એવી ધરની રચના હોવી જોઈએ. ગામડાનું ધર આટલું માગે એ શું વધારે પડતું છે ? કીમતી, છોટી, સીમેન્ટની હવેલીઓ વગર ચાલશે. પરંતુ સામાન્ય મકાન કે ઝૂંપડીમાં આટલી સગવડ તો જોઈએ જ.

(૨) પશુઓ માટેના સ્વચ્છ રહેણાં જનવરોને પણ માણસ જેટલી જ હવા અજવાળાની જરૂર છે. જની શકે તેમ જનનેના રહેણાં જૂદાં સારા. ન જને ત્યાં જનનેના રહેણાં વચ્ચે ચોગ્ય આતરા તો જોઈએ જ.

(૩) સારા અને સ્વચ્છ રસ્તા. ઇન્જનેરો અંદાજ બનાવે છે એવા ખર્ચાળ પાકા રસ્તાની આપણે વાત જવા દેવી એ જ ઠીક છે. ગ્રામોન્નતિને અને મોઢી વસ્તુઓ કે મોઢા માણસોને ક્ષણવાર પણ બનવું નથી. પરંતુ ચાર કે પાંચ વર્ષની અંમમહેનતમાં રેતી કાંકરા પાથરેલા રસ્તા લગભગ બધાં જ ગામ ધારે તો બનાવી શકે એમ છે.

આ રસ્તામાં ગામદાણના તેમ જ સીમના રસ્તાઓનો સમાવેશ થાય છે. રસ્તાઓનાં દગાણ કરવાં બહુ સહેલ છે. પરંતુ આદર્શ ગામમાં તો સાર્વજનિક રસ્તાનું દગાણ કરવું એ પાપ માનવું જોઈએ.

વળી એ ગ્રામોન્નતિની સફાઈ જાળીઓથી અમર સાદુસૂઝી કરનાર નોકરોથી બને તો રખાવવી. અને તેમ જ હોય તો ગામ કોડાએ પોતાની જાતે રાખવી જોઈએ. ઘરઆમલે કે રસ્તા ઉપર કચરો પડ્યો રહે એ ગામ આદર્શ તરીકે ન જ ઓળખાય.

આજ બિડતી ધૂળ પણ આદર્શ ગામડામાં ન જ હોય.

(૪) પીવાના પાણીનું પૂરતું સાધન. ગામડાંમાં વોટરવર્ક્સ નહિ હોય તો ચાલશે. પરંતુ શેરીએ શેરીએ મીઠા પાણીનો કૂવો તો અવશ્ય હોવો જ જોઈએ. કૂવા સ્વચ્છ કરવા માટે ગાળવાની જરૂર સૌએ સમજવી જોઈએ. કૂવાની રચના પણ એવી જોઈએ કે જેથી પાણીમાં કચરો ન પડે અને જાંતુઓદ્વારા રોમનાં ઉપદ્રવ ન ફેલાય.

(૫) માણસ સાથે ઢોરને પણ પીવાના પાણીનાં સાધન જોઈએ. કૂવે કૂવે હવાડા બરામ તો સાધન મળી રહે. તળાવનો પણ ઉપયોગ સાચવીને થાય.

(૬) નાવા ધોવા માટે તળાવ. ગામના પ્રમાણમાં એકાદ બે ઓવારા માણસો માટે અને એકાદ બે ખડીઆટ બનનવરોની ચદ ઉતર માટે ઢોવાં જોઈએ. તળાવમાં પાણી ચાલે એ માટે જરૂરી

ખોદકામ અને ખાંધકામ પણ થવા જોઈએ. ખોદકામ તો ગામલોકો ધારે તો વર્ષોનર્થ આપવા કરે. કેટલીક પાળ કે બધારા પણ ગામ-લોકો જાતે ખાંધી શકે.

(૭) પાણી વહી જવાના કાંસ. વરસાદ કે નદીના પાણીને ફેળવતા આવડવું જોઈએ. નહિ તો ગામમાં ખાડાઓ પડી, પાણી ભરાઈ રહી, મચ્છર અને મચ્છરદ્વારા ટાઢીઆ તાવનો ઉપદ્રવ થયા વગર રહે નહિ. વરસાદના વહી જતા પાણી સાથે આપણી જમીનની ફળદ્રુપતાનો કેટલોક ભાગ પણ ધસડાઈ જાય છે. એ તરફ હજી અપણું ધ્યાન સુદા ગયું નથી. પાણીના માર્ગ માટે ગરનાળા અને પૂન-પાકા ન બને ત્યાં લાકડીપૂનની પણ જરૂર ખરી.

(૮) અધારિયામાં શેરીએ શેરીએ દિવાળત્તીની સગવડ. શેરીનાં માથુસો ધારે તો વારાફરતી આ કામ માથે લઈ શકે છે. એક શેરીમાં એકએ દિવા હોય તો બસ થઈ જાય.

(૯) અતિથિ અબ્યાગતને માટે અગર ગામમાં કામ - સમૂહ વિચારણા-સભા માટે ધર્મશાળા કે ચોરા સરખું મકાન

ઉપરની જરૂરિયાતો રચૂલ પ્રદારની - આખે દેખી શકાય એવી - નિત્ય બ્યવહારની છે. તેને રચૂલ કહેવામાં તેમને ઉતારો પાડવાનો જરા પણ બાસ થવો ન જોઈએ. આદર્શ ગામમાં ઉપરની એકે વસ્તુ વગર ન ચાલે.

હવે આપણે આદર્શ ગામ માટેની કેટલીક સૂક્ષ્મ - સમાજના સૂક્ષ્મ જરૂરિયાતોઃ માનસને સીધી અસર કરનારી - જરૂરિયાતો વિશે વિચાર કરીશું. એ જરૂરિયાતો ગામના સામુદાયિક વિકાસના સરચા રૂપે - સમૂહરૂપે વ્યક્ત થતા પરિણામ છે. એમનો ખૂબ ઉપયોગ છે - રચૂલ ઉપયોગના પ્રકાર સરખો જ.

છતાં તેમાં સાચુદાયિક સંસ્કારની લાવના અને આમજીવનના માનસ-વિકાસનું પ્રતિબિંબ વધારે સ્પષ્ટતાથી પડે છે. ઓવારાનો પણ નિત્ય ઉપયોગ છે અને એક દવાખાનાનો પણ નિત્ય ઉપયોગ છે. પરંતુ સ્થૂલ ઓવારો બધાં જ ગયા પછી તેના નિત્યઉપયોગ માટે સરથા-બદ્ધ કાર્ય કરવાની જરૂર રહેતી નથી. પરંતુ દવાખાનું સ્થાપ્યા પછી વૈદ્ય ડોક્ટરની હાજરીનો, દવાના જથ્થાનો, દર્દીઓની નિત્ય સારવારનો એમ અત્યંત રોજના પ્રશ્નો ઉકેલવાનો એમાં વિચાર રાખવો પડે છે. એટલે તે જ્ઞાનની, સંસ્કારની, અને નિત્ય સમૃદ્ધ ઉપયોગની વ્યવસ્થા માગે છે. જ્ઞાનસહ ઉપયોગ કરવાની આ સંસ્થાઓને આપણે આમજીવનના ઉપયોગ અગર્માં જ્ઞાનઅંગ તરીકે ઓળખાવીએ તો ચાલી શકે - ખીન સારા વર્ગીકરણને અભાવે. તેમનો વિચાર કરતાં નીચેની યાદી તરત બનાવી શકાયે :—

(૧) શાળા. વર્તમાનયુગની કેળવણી વિશે અનેક ચર્ચાઓ અને મતભેદો બને હોય. પરંતુ એટલું તો સ્વીકારાયું છે જ કે સમાજની પ્રત્યેક વ્યક્તિને લખતાવાચતાં આવડવું જોઈએ. જ્ઞાનની ઓછામાં ઓછી પતા ઠરાવી આપણે તેને પ્રાથમિક નામ આપીએ છીએ. આદર્શ ગામની એકે ય વ્યક્તિ-પુરુષ કે સ્ત્રી - પ્રાથમિક શિક્ષણરહિત તો ન જ હોય.

(૨) પુસ્તકાલય. બંને બૂલાય નહિ અને સામાન્ય જ્ઞાન તેમ જ ચાલુ સમયની માહિતી આમજીવનમાં મળ્યા કરે એ ઉદ્દેશ માથે વવા આદર્શ ગામે પુસ્તકાલય વગર ન જ ચાલે.

(૩) દવાખાનું. ગામડાનો મુખ્ય ઉપદ્રવ એક્સેરિયા - તાલિયો તાવ - દિમજ્વર. તે ઉપરાંત આખના અને ત્વચાનાં દરદો, સાધારણ પ્રકારની ઉધરસ, એચેની કે કુખાવો, સાધારણ ધા, ઝુધિરવદન એવાં સહજસાધ્ય દર્દો કે પ્રસંગોને તાત્કાલિક પડોગી વળગા

માટે પૂરતી દવાઓ જામે હોવી જોઈએ. મોટાં દવાખાનાં વગર ગામડાં ચલાવી શકે.

(૪) અખાડો. ગ્રામજનતાને શીરત એટલે શું? વ્યવસ્થિત સમૂહ એટલે શું? સંઘગતિ તથા સંઘશાસન એટલે શું? એ શીખવવું હોય તો અખાડો નહોતો સિવાય છુટકો જ નથી. આદર્શ ગામે અખાડો તો હોય જ. શીરત અને તંદુરસ્તી આપતી વ્યાયામશાળા શિક્ષણ આપતી શાળા જેટલી જ ઉપયોગી છે. રજાઉટ - બાલ્યમુ તેમ જ તાલીમમદ્દ સ્વયંસેવકોની પ્રવૃત્તિઓ આ વ્યાયામશાળાના અંગની જ ગણાય. સ્વરક્ષણ, પરસ્પરક્ષણ, ગ્રામ-સ્પર્શની વ્યક્તિગત તેમ જ સામુદાયિક પ્રવૃત્તિઓ અખાડામાં જ વિકાસ પામે.

(૫) પંચાયત. આ સંસ્થાનાં મૂળ આર્યવર્તના અતિ પ્રાચીન કાળ સુધી પહોંચેલાં છે. ગ્રામવહીવટની સ્વતંત્રતા એમાં સમાયેલી છે. પ્રજાસત્તાનો એમાં પ્રાચીન પડઘો પડેલો છે. એ પંચાયતકાળ ન્યાય ચુકવાતા, બધાઓની પતાવટ થતી, ગામનાં સામુદાયિક કામો થતા, શાળા ઉધરાવાતા, ગામની જરૂરિયાતોના વિચારો થઈ ચેતનાઓ ઘડાતી. ગામડાંમાં પંચાયત અને શહેરમાં મહાનગર એ ગ્રામ અને શહેર વહીવટનાં દૃઢ બધારણોએ આપણા વિકાસમાં ભારે ફાળો આપ્યો છે. મૂળ કોમોનું બંધારણ ધધાને અવલંબીને ઘડાયેલું. એ કોમોનાં પ્રતિનિધાન વડે રચાયેલી પંચાયત કેન્દ્રિત રાજસત્તાના ફેરફારોની અસરથી મુક્ત રહી પોતાનું અસ્તિત્વ છેક આજ સુધી અમુક અંશે જાળવી રહી છે. ગ્રામપુનર્ગઠનામાં પંચાયતનું સ્થાન જલ્દી મહત્ત્વનું છે. આગળ જણાવી ગયા તે બધાં જ કામ નવેસર અગર દુરસ્ત કરાવવા માટે અગર તે અને તે સિવાયનાં ગામમાં કામો ઉપર દેખરેખ ગામના માટે, ગામનું આરોગ્યસ્પર્શ, ગામની સગવડ, ગામનું શિક્ષણ, ગામનો

ન્યાય એ સઘળા વિગતોનો ઉકેલ કરવા માટે, હુકામા ગામનો વહીવટ કરવા માટે આગેવાનોનું એક મંડળ નીમાય કે ચૂંટાય એનું નામ પંચાયત. પછી તે ગામતોકોએ જાતે સ્થાપ્યું હોય કે સરકારી કાયદા અનુસાર તેનું ઘડતર ઘડાયું હોય. ગામની જરૂરિયાતો મમજી, સરકાર અમર લોકમદદ મેળવી, ગામના કષ્ટ પતાવી, સાને માર્ગદર્શક બને એવા સ્વાચરંદિત આગેવાનો પંચાયતના સભ્યો તરીકે હોવા જોઈએ.

રાજવહીવટ અને ગામવહીવટ વચ્ચે પ્રત્યક્ષ મળધ બાધી ગ્રામજનતામાં રાજકીય જ્ઞાન જાગૃત રાખનાર આ જ સરસ છે. એટલે આદર્શ ગામની પંચાયત પોતાના કર્તવ્યોનું પૂરું પાલન કરતી હોવી જોઈએ, મળી શકે એટલા હાલો ભોગવતી હોવી જોઈએ અને પોતાની લાયકાત વડે ગામના વહીવટનું ભારણ સરકારને માથેથી ઓછું કરવા પ્રવૃત્ત રહેતી હોવી જોઈએ.

(૬) સહકારી મંડળી. હિંદનો ખેડૂત એવી સ્થિતિએ પહોંચ્યો છે કે તેનાથી એકઠે હાથે સફળતા મેળવાય એમ નથી. ગામની ખેતી, ગામની પેદાશ, પેદાશનો વેપાર અને વેપારમાંથી મળતા નાણાં એ સર્વમા આખા ગામનો સમગ્ર અને વ્યક્તિમત હિતમંબંધ રહે તો જ ગામની આર્થિક સ્થિતિ મદ્દર રહી શકે. નાણાની આપલેમાં પણ એ જ ભાવના પ્રવર્તતી હોવી જોઈએ. એકની આંટ સાચવવા બીજી વ્યક્તિ તૈયાર રહે એવો નિકટ આર્થિક સંબંધ ઊભો કરવા માટે પણ સહકારી મંડળીની આવશ્યકતા છે.

(૭) વળી જરૂર પડે તો રાત્રિયાળા તેમ જ રાત્રિયાળા સામાન્ય-યાત્રા સાથે અને શિક્ષણવર્ગો પંચાયત કે સહકાર્યની સરસ સાથે અમર વ્યાપામંડળ માથે ભેગવી પણ શકાય.

ઉપરની જરુરિયાતો સરચાડપે પૂરી પાડી શકાય એ સહજ સમજી શકાય એવું છે. એ સરચાઓની પ્રવૃત્તિમાંથી એક ફળ એ આવવું જોઈએ કે :

(અ) ગામનું શારીરિક, સામાજિક તેમજ આર્થિક અવલોકન—
 Survey દર વર્ષે તૈયાર રહેવું જોઈએ.
 અવલોકન એક વખત થઈ ગએલું અવલોકન બીજા વર્ષે માત્ર સહજ મુધારો કે ફેરફાર જ માગશે.

(આ) ગામની જરુરિયાતો, તેમજ પૂરી પાડવાના માધન, અને કાર્યક્રમ આગળ પ્રવૃત્તિ ધપાવવા માટેની ભાવિ યોજના એટલે કાર્યક્રમ ત્રણ વર્ષ માટે, પાંચ વર્ષ માટે કે પછી નિદાન એક વર્ષ માટે રચેલો તૈયાર હોવો જોઈએ. આ અવલોકન અને કાર્યક્રમ ગામની આદર્શ સ્થિતિનો ખ્યાલ આપનાર માપ છે એમ કહી શકાય.

યોજના. એ રશિયાની બણીતી યએલી ‘પાંચ વાર્ષિક યોજના’ પછી ખૂબ ચર્ચાનો વિષય થઈ પડી છે. અવજત, સફળતા માટે સર્વ કાંઈ અમુક ઢગનું યોજનાબદ્ધપણું તો માગી જ લે છે. છતાં રશિયાએ પાંચ વર્ષના કેળવણી, ખેતી, વ્યાપાર ઉદ્યોગ અને સૈનિક તૈયારીનો એક વિસ્તૃત તથા વિગતવાર કાર્યક્રમ તૈયાર કરી એ કાર્યક્રમ બહુ જ કાળજીથી સફળ કરી બતાવ્યો. તૈયારથી યોજના એ સર્વ કાર્યમાં મદદરૂપું તત્ત્વ બની રહી છે. યોજનામાં ધ્યેય નક્કી થાય છે, કાર્યની રૂપરેખા નક્કી થાય છે, ખર્ચ અને બીજાં સાધનો નક્કી થાય છે, અને તેને પરિપૂર્ણ કરવા માટે ઉત્સાહ અને વેગ વધે એવો પ્રચાર કરવામાં આવે. આપણા અભ્યવરિયત દેશમાં તો યોજનાની ખૂબ જરૂર છે. આદર્શ ગામની કલ્પનામાં આવી પ્રગતિશીલ યોજના હોવી જ જોઈએ. અમુક

વર્ષે શુ શુ' કાર્ય પૂરું કરવાનું છે તે જાણવાનું અને અમલમાં મૂકવાનું જ્ઞાન ગ્રામનેતાઓને તો હોવું જ જોઈએ.

આ પ્રમાણે આદર્શ ગામના રચૂલ-આખે દેખાય એવા ઉપયોગનાં કામો અને સૂક્ષ્મ ઉપયોગની સરઘાઓનો આપણે વિચાર કર્યો. રચૂલ ઉપયોગને આપણે માત્ર ઉપયોગ કે વ્યવહારના નામથી ઓળખીએ છીએ. સૂક્ષ્મ રીતે આપણા મન સાથે સીધી રીતે સંબંધમાં

ઉપયોગ, જ્ઞાન, અને સૌન્દર્ય એ ત્રણ વિભાગમાં વહેંચાયેલું ગ્રામજીવન

આવતા પ્રકારને જ્ઞાન વિભાગમાં મૂકીશું. પરંતુ ઉપયોગ અને જ્ઞાન એ બેમાં જ જીવન સમાપ્ત જતું નથી. ઉપયોગ અને જ્ઞાન ઉપરાંત જીવનનો એક રસવિભાગ-સૌન્દર્યવિભાગ-આનંદ વિભાગ છે કે જેની ખિલવણી વગર ગામનું આદર્શપણ અધૂરું જ રહેશે. રસનું અવલંબન સૌન્દર્ય, અને સૌન્દર્યનું પરિણામ આનંદ. ઉપયોગ અને જ્ઞાનમાં કલાના અંશો હોય છે, અને કલામાં ઉપયોગ અને જ્ઞાનના તત્ત્વો સમાવેલા છે. તથાપિ પૃથક્કરણથી વધારે સમજૂતી થવાનો સંભવ હોવાથી જે વિભાગમાં જે તત્ત્વ આગળ પડતું હોય તેને તે નામે ઓળખવાનો અત્રે પ્રયત્ન થયો છે.

ત્યારે આદર્શ ગામમાં સૌન્દર્ય કયે કયે સ્વરૂપે વ્યક્ત થવું જોઈએ તે આપણે વિચારી લઈએ

(૧) આદર્શ ગામમાં એકાદ બગીચો હોય. બગીચા માટે

ગામડામાં રચળ શોધવાની બહુ મુશ્કેલી

પડે એમ નથી જાણા, પુસ્તકાલય, ધર્મ-

બગીચો

જાણા કે ચોરાની આસપાસની છૂટી જમીન એક નાનકડા બગીચા માટે ઉપયોગમાં આવી જશે ગામના નિત્ય સુગારમાં આ બગીચાને

ગણાવી શકાય. તથાપિ તેનું મહત્ત્વ વિચારતાં તેને આમ જુદો ક્રમ આપ્યો છે.

(૨) ઉત્સવો પણ આપણા જીવનના આનંદવિભાગમાં આવી જાય. જે ગામ ઉત્સવ ન કરી શકે તેને ઉત્સવ આદર્શ ગણાવાનો અધિકાર નથી. આપણા જૂના જીવનમાં ઋતુઋતુના જાહેર ઉત્સવો ઉજવાય છે. આજની પરિસ્થિતિને અનુસરી આપણા ઉત્સવોને આપણે મજબૂત કરીશું તો જ ગામડાનું જીવન રસભર્યું અને જીવવા યોગ્ય થશે.

ઉત્સવોની ઉજવણી અનેક રીતે થઈ શકે એમ છે. દષ્ટાંત તરીકે :

- (૧) શાળાનો ધનામસમારંભ,
- (૨) વ્યાયામસંમેલનો અને શરતો,
- (૩) સમૃદ્ધસંગીત—પ્રભાતફેરી, પ્રાર્થના તથા ગરબા, રાસ વગેરે સ્વરૂપમાં,
- (૪) પ્રદર્શનો,
- (૫) નાટકો,
- (૬) ઊજાણી,
- (૭) પર્કિંગ,
- (૮) કથાવાર્તા,
- (૯) મેળા તથા બજાર, જેમાં આનંદ જોટલું જ ઉપયોગનું તત્ત્વ રહેલું છે.

(૩) આંખને મગે એવી ચોખ્ખાઇ અને વ્યવસ્થાથી ઘરવખરો ગોઠવવાની કળા આપણે ત્યાં હુપ્ત થતી જાય છે. ઘર ગોઠવવા માટે બહુ વસ્તુઓની જરૂર નથી. એક ઝૂંપડી પણ કલાકારને દાઢે મહેલ કરતાં મા. ૧૮

વધારે જાકઝમાળ બનાવી શકાય. લક્ષ્મપ્રસંગનાં ગણેશકોખાં, નાગ-
પંચમીનાં નાગચિત્ર, નવરાત્રીના કુંભજવારાની સ્થાપના, અને
દીવાળીનાં કોડિયાં, એ આપણાં મિનખર્યાંજ કલાચિત્રો આજના યુગને
અનુસરતાં બનાવી શકાય એમ છે.

(૪) આંગણાનું સ્થળ એવું છે કે જ્યાં ધરમાલિકની વ્યક્તિગત
અંગણુનો શૃંગાર મમતા અને તેનું આમજન તરીકેનું સાર્વ-
જનિક અભિમાન ભેગું મળે છે. બે ઘડા
પાણી છાંટી, આંગણુમાં એક સાથીઓ કે ચાર છાપાં પાઠવાં એમાં
ઉઘોગી ગૃહપત્નીને જરા ય વસમું નહિ લાગે.

પ્રસંગવશાત, ખામ કરીને ઉત્સવોને ટાંકણે, શેરીઓ, ચોક,
અડકીઓ, પ્રવેશસ્થાનો કેળના થાંભલા,
આમશૃંગાર અજુરીના ડાળા, આખા કે આસોપાલવનાં
તોરણો વગેરેની ગોઠવણીથી એવા સુંદર રીતે શણગારી શકાય છે
કે શહેરોના ઉત્સવોમાં પણ તેમનું અનુકરણ કરવું પડે છે. આવા
આમશૃંગારને આપણે પ્રાથમિક ગણીશું. તથાપિ બગીચા ઉપરાંત
ઝેલોંક નિલયશૃંગારના પણ માધનો હોય શકે. એમાં વૃક્ષારોપણ,
ચોતરા, ખેઠકો વગેરેનો સમાવેશ થાય, જેને આશ્રયે ભોક્ષો શાંતિ,
આરામ અને આનંદ મેળવી શકે.

આદર્શ ગામમાં ઉપર કલા તેવાં સૌન્દર્યતત્ત્વો હોવાં જ જોઈએ.
સૌન્દર્ય તત્ત્વો એ બધા ય શક્ય છે. શક્ય ન હોય તો
શક્ય બનાવવા જોઈએ. રેડિયો, મિનેમા
જેવાં આનંદના સાધનો, ટેનિસ બિલિયર્ડ જેવી રમતોની કલ્પના
ગામડાંને અંગે કરવાની હજી વાર છે. એટલે તે બાજુએ રાખી ઉપર
કહેલા આનંદ-અર્થે આદર્શ ગામમાં વિકસાવી શકાય એમ માનીશું
તો પણ ધણું છે.

આદર્શ ગામની આદર્શતાનો આપણે એક સામટો વિચાર કરી જઈએ. જીવનના ત્રણ અંશો એ જ આમજીવનના પાંચ અંશો: ૧ ઉપયોગ, ૨ જ્ઞાન, ૩ રસ-મૌન્ય-આનંદ. આદર્શ ગામમાં એ ત્રણે અંશો તેના વિભાગોસહ ખીલવવા જોઈએ.

આ કામ ઘણું મુશ્કેલ છે. એક એક અંગ જીવનભરની સેવા માગે તો ૫ તે યોછી પડે એમ છે. છતાં મુશ્કેલ છતાં શક્ય આદર્શ સેવકો, આદર્શ નેતાઓ માટે એ મુશ્કેલ કહેવાય નહિ. દૃઢ નિશ્ચયથી કામ કરનાર આમસેવક ત્રણ વર્ષ કે પાંચ વર્ષમાં પોતાના ગામને જરૂર આદર્શરૂપ બનાવી શકે એમ છે. પછી વસ્તુઓ તો ગામમાં હોય છે જ. માત્ર તેમને ગોઠવવાની-સાફ કરવાની જ જરૂર છે.

તો હવે આદર્શ ગામને આપણે કેવી રીતે યોજખીશું? નીચે ગામડું એ દેશનો આપણે નકશાને જાંધળેસવું જે ગામ આવે તેને જ આદર્શ ગામ કહી શકાય. એમાંનું જે અંગ ન હોય તે ખીલવવું એમાં ખરી જનસેવા અને દેશસેવા રહેલી છે. ગામડું એ દેશનો આપણો છે. દેશની ખરી છબી જોવી હોય તો તેનાં ગામડાં તરફ નજર કરવી. જેટલે અંશે ગામડું આદર્શરૂપ દેખાય તેટલે અંશે દેશ આદર્શરૂપ બનતો જાય છે, એમ માનવું જોઈએ. પશ્ચિમનાં ગામડાં સમૃદ્ધિ અને સાધનોથી ભરેલાં છે. આપણે વિચાર કરીએ કે આપણા દેશનાં લાખો ગામડાંમાંથી કેટલાં ગામડાં પાછળ આપણા ચોકામાં ખેસાડી શકાશે.

ક્રાણ્ટકમા આપેલી વિગતોમા ઘણુ રહી ગયેલું લાગશે, વર્ગીકરણ
 આદર્શ સિદ્ધિ જૂલભરેલું લાગશે, છતાં આમાનું એકાદ
 અગ પણ સફળ કરવાનું જેને સદ્ભાગ્ય
 મળે તેનું જીવન સફળ થયું કહેવાશે જ્યાં જ અગ વિકસાવનારની
 ધન્યનિદગી માટે કહેવું જ શું ?